



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالازهر

المجلد الثاني

الحزب الشلاقون

الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني
الحزب الثلاثون
الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٣ م

القائمة

الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

١٩٨٣ م

(* أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى
الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿١١﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ
رَبِّي إِذَا الْأُمُكُّمُ خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٢﴾)

المفردات :

(أَوَلَمْ يَرَوْا) : الرؤية هنا علمية ، والهمزة لنفي عدم علمهم وتحقيق أنهم يعلمون ،
والواو عاطفة على فعل مقدر ، والتقدير : أَغَفَلُوا ولم يعلموا ؟ وحاصل معنى الجملة أنهم
قد علموا . . .

(خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي) : المراد ، خزائن رزق ربّي ونعمه التي يفيضها على الموجودات
كأفة .

(قَتُورًا) : أى مُبَالِغًا في التقتير والبخل ، يقال : قتر بقرٍ وأقتر وأقتر : إذا ضيق
النفقة وقلها .

التفسير

٩٩ - (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) ،
الآية .

دأب المشركون على إنكار البعث مع وضوح أدلته التي لا يُمارى فيها إلا عنيد مكابر ،
ينكر الشمس وهي ساطعة ؛ فنبههم الله تبارك وتعالى في هذه الآية ، على قدرته العظيمة
التي غفلوا عنها ولم يتفكروا في آثارها !

والمنى ، قد علموا أن من قدر على خلق السموات والأرض من عدم ، وعلى غير مثال سبق فهو قادر على أن يبعثهم ويعد خلقهم ، كما بدأهم أول مرة ، بل الإعادة أهون عليه كما قال جل وعلا : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَكَهَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »^(١) .

(وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ) :

أى وجعل سبحانه لبعثهم وإعادتهم ، ميقاتًا محددًا عنده لا يعلمه إلا هو ، وهو ميقات محتم مجيئه ، لا ينبغي لأحد الشك فيه ، فضلا عن إنكاره ، وهو يوم القيامة ، لكن المشركين الذين ظلموا أنفسهم ، وكفروا بآيات ربهم ، وجحدوا قدرته وحكمته - لكن هؤلاء المشركين الظالمين ، أصروا على إنكار البعث مع قيام الحجة عليهم ، جحدوا وعنادا ، كما قال سبحانه :

(فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا) :

أى : فلم يرض هؤلاء الكفرة الظالمون ، إلا مضيا في كفرهم وجحدهم ، بعد أن دعتهم الحجة فآزهقت باطلهم .

ولما بينت هذه الآية أن المشركين أفرطوا في العناد والكفر ، جاءت الآية التي تليها ، لتبين أن هؤلاء المشركين ، أفرطوا في الشح والبخل كذلك ، فقال عز من قائل :

١٠٠ - (قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ..) الآية .

أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين : لو أنكم تملكون التصرف في خزائن رزق الله لأمسكتم عن الإنفاق منها ولبخلنتم بها فلم تعطوا أحدا شيئا مخافة نفاذها ، مع أنها لا تنفذ ولا تفرغ أبداً ، ولكن الإمساك والبخل مركزان في طباع الإنسان إلا من وفقه الله وعصمه ، قال تعالى : « إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ، إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا . إِلَّا الْمُصَلِّينَ »^(٢) .

(١) سورة الروم ، الآية : ٢٧

(٢) سورة المارج ، الآيات : ١٩ - ٢٢

ولما كان البخل والشح في طبيعة الإنسان وجِلَّتِهِ ، قال سبحانه :
(وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا) : أى شديد البخل والحرص .

وقد بلغت هذه الآية الكريمة من وصف الإنسان بالشح الغاية القصوى حيث أفادت أنه لو استولى على خزائن رحمة ربه التى لاتنحد ولا تنفد ، وانفرد بملكها دون مزاحم له -
لأمسكها لشدة حرصه وبخله على عباد الله .

(وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَعَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّى لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا ۝١٠١ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مُتَبَوِّرًا ۝١٠٢ فَأَرَادَ أَن يَسْتَفِزَّهُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمِن مَّعَهُ جَمِيعًا ۝١٠٣ وَقُلْنَا مِنۢ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَكُنُوا ٱلْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ ٱلْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۝١٠٤)

المفردات :

(آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) : أى أدلة واضحات ، والمراد بها : المعجزات التسع الآتية .

(مَسْحُورًا) : أى مختل العقل من أثر ما سُحِرَتْ .

(بِصَآئِرٍ) : جمع بصيرة ، وهى الحجة التى تُبَصِّرُ بالحق وتهدى إليه .

(مُتَبَوِّرًا) : مُهْلِكًا ، من ثَبَرَ الله الكافر إذا أهلكه ؛ أو مصروفًا عن الخير ، مطبوعًا

على الشر ، من قولهم : ماثِركَ عن هذا ؟ أى ماصرفك عنه ومتنك ؟ .

(فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُمْ) : أى قَارَدَ أَنْ يَزْعِجَهُمْ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ .
(لَقِيفًا) : أى جَمِيعًا . وَأَصْلُ اللَّقِيفِ : الْجَمَاعَةُ مِنْ قِبَالٍ شَتَّى .

التفسير

١٠١ - (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ...) الآية .

لما حكى الله تبارك وتعالى فى الآيات السابقة ما حكى ، من تعنت المشركين وعنادهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم - سَلَّاهُ سبحانه فى هذه الآية وما بعدها ، بما جرى لكليمه موسى عليه السلام مع فرعون ، وما صنع سبحانه بفرعون وقومه .

والمعنى : ولقد آتَيْنَا موسى بتسع آيات من المعجزات الساطعة ، والحجج القاطعة ، على نبوته وصدقه فيما أخبر به عن ربه ، أرسلناه بهذه الآيات التسع إلى فرعون وقومه وهى - فى أرجح الأقوال وأولاهها بالقبول - :

(١) عصاه التى كان يلقيها فإذا هى حَيَّةٌ تسعى .

(٢) ويده التى يدخلها فى جيبه ، ليخرجها بيضاء من غير سوء . والجَيْبُ : هو الفتحه التى فى أعلى الثوب ، تحت الذقن .

(٣) والسنون ، والمراد بها : سنوات القحط والجذب ، بسبب انقطاع الأمطار وانخفاض ماء النيل ، يقال مَسَّتْهُمْ سَنَةٌ ، وَأَسْتَتُوا : إِذَا قَحَطُوا وَأَجْدَبُوا .

(٤) ونقص الثمرات ، بسبب كثرة العاهات والآفات .

(٥) والطوفان ، بسبب المطر الغزير الذى غشى منازلهم ومزارعهم .

(٦) والجراد الذى قضى على الزروع والثار .

(٧) والقمل ، وهو نوع من القراد ، كان يخالط طعامهم وملابسهم وأجسامهم وقيل هو القمل المعروف .

(٨) والضفادع التى ملأت بيوتهم وطعامهم .

(٩) والدم الذى حل محل الماء ، أو هو الرُعاف الذى أصابهم .

وقد تقلمت هذه الآيات كلها في سورة الأعراف مفصلة ^(١) فارجع إلى تفسيرها هناك .

قال الحافظ ابن كثير وغيره من أئمة التفسير : هذه الآيات التسع هي المرادة هنا ، وهي التي شاهدها فرعون وقومه من أهل مصر ، فكانت حجة عليهم ، فخالقوها وعاندوها كضراً وجحوداً كما قال تعالى : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ . وَجَحَلُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ » ^(٢) .

وهي غير الآيات التي أرسل بها - عليه السلام - إلى بني إسرائيل ؛ من تظليلهم بالغمام ، وإنزال المن والسلوى عليهم ؛ إلى غير ذلك مما أرسل به بعد مفارقتهم بلاد مصر ، مما لم يشاهده فرعون وقومه .

والخطاب في قوله تعالى : (فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ) : لمن يريد أن يتحقق من صدق ما جاء به القرآن عن الآيات التي أيد الله بها موسى حين أرسله إلى فرعون وقومه ، أي فاسأل بني إسرائيل إذ جاءهم بها ، فهم يعرفون مطابقتها لما جاء عنها في القرآن فإنه مصدق لما بين يديه من التوراة .

وقيل في معنى الآية : سلهم يامحمد إذ جاءهم موسى بهذه الآيات ، سؤال تقرير ليعرف اليهود صحة ما يقوله محمد ١ . والظاهر الأول .

ويجوز أن يكون خطاباً لموسى عليه السلام على تقدير القول ، أي : آتينا موسى هذه الآيات التسع فقلنا له : اسأل بني إسرائيل ، أي اطلبهم ياموسى من فرعون ، كقوله : « فَاسْأَلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ » ^(٣) .

وهناك أوجه أخرى ذكرها الآلوسى في تفسيره . ثم هنا كلام مطوى يشعر السياق به ، ويدل المقام عليه . أي فذهب موسى إلى فرعون وبلغه رسالة ربه ، مؤيذا بالمعجزات الدالة على صدقه .

(١) في الآيات ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٣٠ ، ١٣٣

(٢) سورة النمل ، الآيات ١٣ ، ١٤

(٣) سورة الأعراف ، من الآية : ١٠٥

(فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ): في سخرية وكبرياء (إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا): أي سُجِّرَتْ فاختل عقلك ، ولذا اختل كلامك وادعيت ما ادعيت ، وهذا كقوله : « إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ »^(١) .

وقيل : (مَسْحُورًا) هنا معناه : ساحراً .. ويؤيده قوله : « إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ، يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ »^(٢) .

١٠٢ - (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاثِرٍ ..) الآية .

هذا رد كليم الله على علوه وعدو الله ، بعد أن بلغ الجهد هو وأخوه في دعوته ، واستنفدوا كل قول لين في سبيل تذكيره ، خوفاً من أن يقرط عليهم أو يطفى ، وصبرا عليهما السلام صبر أولى العزم من الرسل ، فلم يزد عدو الله إلا جحوداً وعناداً ، مع أن هذه المعجزات لا يقدر عليها إلا رب السموات والأرض ، رب موسى وهارون .

هنالك قال موسى عليه السلام لفرعون - وقد يئس من إيمانه : لقد علمت يا فرعون أن هذه المعجزات من عند الله تعالى ، أوجدها حججاً ساطعة على صدقي فيما دعوتك إليه من الإيمان بمالك الملك ربّي وربك . . .

(وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا) : المراد من الظن هنا العلم ، وقد عبر به موسى عنه بلفظاً مع فرعون ، أي وإنّي لأعلم أنك يا فرعون هالك ، أو مصروف عن الخير إلى الشر بسوء فعلك وطفيانك .

وقرىء : (لَقَدْ عَلِمْتَ) بضم التاء . . فعلى هذه القراءة يكون موسى قد ردّها عن نفسه دعوى أنه ساحر أو مسحور كما زعم فرعون عدو الله ، أي قال موسى لفرعون لقد علمت أنا حتّى العلم أن الذى أنزل هذه الآيات هو خالق السموات والأرض ومدبرهما ، وأننى لست بساحر ولا مسحور كما زعمت ، وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بالآيات التسع : الأصول العامة التى أنزلها الله فى الكتب الإلهية للعقائد والشرائع السماوية كلها ، وجعلها مشتركة بين

(١) سورة الشعراء ، من الآية : ٢٧

(٢) سورة الشعراء ، من الآيتين : ٣٤ ، ٣٥

جميع الرسالات والنبوات ، وإليها يشير قوله تعالى : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . ويؤيد هذا ما رواه جمهوره من أئمة الحديث ، عن صفوان بن عسال رضى الله عنه أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : انطلق بنا إلى هذا النبي نسأله ، فأتياه صلى الله عليه وسلم ، فسألاه عن قول الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » . فقال عليه الصلاة والسلام : لا تشركوا بالله شيئاً ؛ ولا تنزنوا ؛ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ؛ ولا تسرقوا ؛ ولا تسحروا ؛ ولا تأكلوا الربا ؛ ولا تمشوا ببرىء إلى سلطان ليقتله ؛ ولا تقلبوا محصنة ؛ ولا تفرؤا من الزحف - وعليكم يا يهود خاصة ألا تعتلوا في السبت - فقبلاً يديه ورجليه وقال : نشهد أنك نبي ، قال : فما يمنعكما أن تسلما ؟ قال : إن داود دعا الله أن لا يزال في ذريته نبي ، وإننا نخاف أن أسلمنا أن تقتلنا اليهود^(١) .

١٠٣ - (فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا) :

أى استبد بعلو الله مكره ، فأراد أن يزجج موسى وقومه ليخرجهم من أرض مصر التي هم بها ، أو من الأرض جميعاً ، ليستأصلهم فلا يبقى منهم أحداً ، فعكسنا عليه مكره ، فأغرقناه ومن معه ، فلم نبق منهم أحداً . ونجينا به بدنه ليكون لمن خلفه آية^(٢) . وهذا أخرجناه من أرضه أفضع إخراج « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ »^(٣) .

١٠٤ - (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ . . .) الآية .

وقلنا من بعد إغراق فرعون - على لسان موسى - لبني إسرائيل ، الذين أراد فرعون استغزاهم - قلنا لهم : اسكنوا الأرض التي أراد فرعون أن يخرجكم منها .

(فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) : فإذا جاء وعد الدار الآخرة بعد قيام الساعة :

(جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا) :

جئنا بكم أنتم وهم مختلطين ؛ لنحكم بينكم ، ونميز سعداءكم من أشقيائكم :

(١) انظر تفسير : الطبري ، والقرطبي ، والآلوسي .

(٢) اقتباس من الآية : ٩٢ من سورة يونس .

(٣) سورة فاطر ، من الآية : ٤٣

قال الحافظ ابن كثير : وفي هذا بشارة محمد صلى الله عليه وسلم بفتح مكة ، مع أن السورة مكية نزلت قبل الهجرة ، وكذلك وقع ؛ فإن أهل مكة هموا بإخراج الرسول منها كما قال تعالى : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا » ^(١) . ولهذا أورد الله رسوله مكة فدخلها عنوة - على أشهر القولين ، وقهر أهلها ثم أطلقهم حلماً وكرماً ؛ كما أورد الله القوم الذين كانوا يُستضعفون من بني إسرائيل في مشارق الأرض ومغاربها ، وأورثهم بلاد فرعون وأموالهم وزروعهم وثمارهم وكنوزهم كما قال : « كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » ^(٢) .

(وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) ^(١٥) وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا ^(١٦) قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّا إِلَهُ الَّذِينَ أُوتُوا أَلْعَلِمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُثَلِّى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ فَجِدَا ^(١٧) وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ^(١٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ^(١٩))

المفردات :

- (وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ) : الحق ؛ الأمر الثابت الذى لا يتبدل ولا يزول ، ضد الباطل .
 (فَرَقْنَاهُ) : أنزلناه مفرداً متجماً ، أو أنزلناه مبيناً موضحاً .
 (عَلَى مُكْثٍ) : أى على تودة وتأنٍ . (يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ) : يقعون على أذقانهم .
 (إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا) : أى إن الشأن فى وعد ربنا أنه كائن لا محالة .

(١) سورة الاسراء ، من الآية : ٧٦

(٢) سورة الشعراء ، الآية : ٥٩

التفسير

١٠٥ - (وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ . . .) الآية .

قال الآلوسی : هذا عود إلى شرح حال القرآن الكريم ، فهو مرتبط بقوله تعالى :
 « قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَىٰ أَنْ يَقُولُوا يَكْفُرُ هَذَا الْقُرْآنُ لَا يَتَوَنَّ بِكَيْفِهِ » .
 وهكذا العرب ، تأخذ في شيء وتستعطر منه إلى آخر ، ثم إلى آخر . . ثم تعود إلى ما ذكرته أولاً ، والحديث شجون .

والمعنى : وبالحق أنزلنا هذا القرآن المجيد من اللوح المحفوظ ؛ وبالحق نزل على عبدنا ورسولنا محمد ؛ فهو مؤيد بالحق محفوظ بحفظنا له وحراستنا إياه ، حال إنزاله على رسولنا محمد ، وما بعدنا إلى أن تقوم الساعة ، لا تحريه زيادة عليه ولا نقص منه ؛ وصدق منزله إذ يقول : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ »^(١) . ويقول : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ »^(٢) .

وقيل : المراد بالحق ؛ الحكمة الإلهية المقتضية لإنزاله ونزوله . والمعنيان متلازمان .
 وأياً كان المعنى المراد ، فلا ريب أن هذا الكتاب الحكيم مشتمل على دلائل التوحيد ، وصفات الجلال والإكرام ؛ وعلى تعظيم الملائكة ، وإقرار النبوات ، وإثبات المعاد ؛ وعلى أصول الإسلام والشرائع الثابتة التي لا تتبدل ولا تُنسخ بحال من الأحوال ، ولا في زمن من الأزمان .

فلهذا استحق أن يصفه البارئ سبحانه ، بأنه أنزله بالحق محروساً بعنايته حتى وصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذا المعنى يقول الله تعالى : « وَمَا تَنْزِيلُكُم بِهِ الشَّيَاطِينُ . وَمَا يَنْتَبِيهِ لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ »^(٣) .

(٢) سورة فصلت ، الآية : ٤٢

(١) سورة الحجر ، الآية : ٩

(٣) سورة الشعراء ، الآيات : ٢١٠ ، ٢١١

ولما بين سبحانه حال القرآن الكريم في إنزاله ونزوله ، بين حال من أنزل القرآن عليه فقال مخاطباً إياه صلى الله عليه وسلم :

(وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) :

أى : وما أرسلناك - يا محمد - إلى الناس كافة إلا مبشراً للمطيعين منهم بالثواب ، ومنذراً للعاصين منهم بالعقاب ، فما عليك إلا البلاغ بالتبشير والإنذار ، وليس عليك إكراه أحد منهم في الدين ، فقد تبين الرشد من الغي .

١٠٦ - (وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ . . .) الآية .

أى وأنزلنا عليك - يا محمد - قرآنًا عظيمًا أوحيناه إليك وأيدناك به - أنزلناه منجماً مفروقاً ، على حسب الأحداث والمناسبات ؛ لتبلغه الناس على تودة وتأن ، ليكون أيسر للحفظ ، وأعون على الفهم ، وأبين لوجوه الإعجاز به ، في هدايته وبشارته ونذارته ، ولذا أكد هذا المعنى فقال :

(وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا) : أى نزلناه بحسب الحوادث والمصالح ، حيث لم ينزل جملة واحدة ، للحكم التي مر بيانها . وقد نزل القرآن الكريم مفروقاً حسب الحوادث المقتضية لنزوله في مدة الرسالة المحمدية ، وهي ثلاثة وعشرون عاماً تقريباً .

وهذا التنزيل المفرق خاص بالقرآن الكريم ، دون سائر الكتب السابقة ، لأنه أنزل على خاتم النبيين والمرسلين ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، فكان لهذا آخر كتاب أنزل من عند الله ليبقى حتى تقوم الساعة ، وقد تكفل الله بحفظه ، وجعل من أسباب حفظه نزوله مفروقاً حسب الوقائع ، حتى يكون أيسر لحفظه ، وأعون على فهمه ، وأدعى إلى الحرص على نصوبه ، أما غيره من الكتب السماوية فقد نزل كل منها جملة واحدة ، ولم يتكفل الله تعالى بحفظها كما تكفل بحفظ الكتاب العزيز ، لأنها كانت موقوتة بآزمنتها ، ومن هنا وقع فيها التفسير والتبديل بعد أن وضع الحق ، وأسفر الصبح لذى عينين .

ولما أصبر أهل مكة على الكفر بالقرآن الكريم ، قال الله تبارك وتعالى تسلياً لنبيه صلى الله عليه وسلم ، ووعيداً للكافرين وتهليداً لهم :

١٠٧- (قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا . . .) الآية .

أى قل أيها الرسول لهؤلاء الكافرين بهذا القرآن العظيم : سيان إيمانكم بهذا القرآن وعدم إيمانكم به ، فإن إيمانكم به لا يزيده كمالاً ، وعدم إيمانكم به لا يورثه نقصاً ، فهو حق في نفسه ، أنزله الله تعالى ونوه بذكره في سالف الأزمان ، في كتبه المنزلة على رسله - ولذا قال :

(إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا) :

المقصود بالذين أوتوا العلم من قبل القرآن الكريم ، مؤمنو أهل الكتاب من علمائهم ، كعبد الله بن سلام وأضرابه .

والمنى : إن العلماء الذين قرئوا الكتب السماوية من قبل نزول القرآن وخروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة ، وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل ، والمحق والمبطل ، ورأوا فيها نعتك ونمت ما أنزل إليك ، هؤلاء العلماء إذا يُتْلَى القرآن عليهم يقيمون على وجوههم ساجدين لله تعالى ، تعظيماً لأمره ، وشكراً لله سبحانه على إنجاز ما وعد به في تلك الكتب من بعثتك ، ومن الحق الذى جئت به .

والتعبير عن سجودهم على وجوههم بخرورجهم للأذقان ، للإيدان بكمال نذلهم وخضوعهم وشكرهم لله على إنزال هذا الكتاب العظيم .

وقيل المراد المبالغة في التحامل على الجبهة والأنف حتى كأنهم يلصقون الأذقان بالأرض . قال الآكوسى : وهو وجه حسن جداً .

١٠٨- (وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا) :

أى : ويقولون وهم يتضرعون إلى الله تعالى في سجودهم ودعائهم : (سُبْحَانَ رَبِّنَا) أى تنزه ربنا تنزيها عن خلف وعده ، وعن كل مالا يليق به مما يفتره الكفرة ، إن الشأن في وعد ربنا أنه كائن لا محالة .

ولا يخفى ما في عنوان الربوبية ، وإضافتهم أنفسهم إليه - مكرراً - من اعتزازهم بالعبودية لله تعالى .

وفي الآية دليل على استحباب التمسح في السجود كما دلت السنة على ذلك ، فحق صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده وركوعه : سبحانك اللهم وبحمك ، اللهم اغفر لي » .

١٠٩ - (وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا) :

ويقعون على وجوههم ساجدين لله وهم يبكون ، ويزيدهم القرآن تواضعا لله وخضوعا ، كما يزيدهم علما ويقينا بالله تعالى .

ولما كرر الخور للاذقان لاختلاف السبب ؛ فإن الأول لتعظيم أمر الله تعالى وشكره على إنجاز وعده ؛ والثاني لشدة تأثرهم باستماع القرآن ومواعظه . ودلت الآية على مدح البكاء عند تلاوة القرآن وسماحه . من خشية الله تعالى ، ولو كان التالى للقرآن مصليا . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يبلج النار رجل يبكى من خشية الله ، حتى يعود اللبن في الضرع ، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم » رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وعن عبد الله ابن الشخير رضي الله عنه قال : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء » (١) .

(قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا ۝)

(١) قال النووي في رياض الصالحين : حديث صحيح ، رواه أبو داود ، والترمذي في المشائل ، بإسناد صحيح ، والأزيز : صوت البكاء ، والمرجل - كبير - : القدر .

المفردات :

(اذْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ) : أى سَمُّوا الإله باسم الله أو باسم الرحمن ، فهو مسمى بهما معاً ، أو نادوه بأى الاسمين شتم ، فاللعاء يطلق على التسمية وعلى النداء .

(وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ) : المراد ولا تجهر بالقراءة فى صلاتك .

(وَلَا تُخَافِتْ بِهَا) : أى ولا تُسِرَّ بها . والمخافتة ضد المجاهرة ، يقال : خفت الرجل بصوته : إذا لم يرفعه ، وخافت بقراءته : إذا لم يرفع صوته بها . وقيل الصلاة هنا : الدعاء .

(وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) : أى واقصد أو اسلك بين الجهر بقراءتك والإسرار بها طريقاً وسطاً .

(وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّةِ) : أى وليس له سبحانه ناصر يحميه من الذل ، لأنه عزيز بنفسه .

(وَكَبِيرُهُ نَكِيرًا) : أى وعظمه تعظيماً يليق به .

التفسير

١١٠ - (قُلِ اذْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ...) الآية .

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ذات يوم ، فدعا الله تعالى فقال فى دعائه : يا الله يارحمن ، فقال المشركون : انظروا إلى هذا الصابىء : ينهانا أن ندعو إلهين وهو يدعو إلهين : فنزلت . »

وقيل : إن اليهود قالت : ما لنا لا نسمع فى القرآن اسماً هو فى التوراة كثير ؟ يعنون الرحمن : فنزلت .

والمنعنى : قل يا محمد لهؤلاء المشركين أو اليهود : إن هذين الاسمين الكريمين : الله والرحمن ، اسمان لمسمى واحد هو الإله المعبود بالحق جل جلاله ، فسموه أو نادوه أو اذكروه بكل منهما أو بأيهما .

وليس الدعاء مقصوراً على هذين الاسمين ، فقد قال تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا »^(١) وقال صلوات الله وسلامه عليه فيما رواه الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه : « إِنْ لِّلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا - مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا - مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، إِنَّهُ وَتَرَّ يَحِبُّ الْوَتَرَ » .

ولم تذكر الأسماء التسعة والتسعون في رواية الشيخين ، ولكنها ذكرت في رواية الترمذى وابن حبان والحاكم وغيرهم . وهذا نصها في جامع الترمذى^(٢) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لِّلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدَةٍ^(٣) مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ : هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقَلُوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمَنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمَصُورُ الْغَفَّارُ الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمَغْزِ الْمَذِلُّ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ الْحَلِيمُ الْعَظِيمُ الْغَفُورُ الشَّكُورُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ الْحَفِيزُ الْمُقِيتُ الْحَسِيبُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّقِيبُ الْمَجِيبُ الْوَاسِعُ الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمَجِيدُ الْبَاقِعُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمُتَيْنُ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْمُخْصِي الْمُبْدِئُ الْعَمِيدُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْوَاجِدُ الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ الْمُتَمِّزُ الْأَوَّلُ الْآخِرُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي لِلتَّعَالَى الْبَرُّ التَّوَّابُ الْمُنْتَقِمُ الْعَفُو الرَّؤُوفُ مَالِكُ الْمَلِكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَنِيُّ الْمُغْنَى الْمُنْعَى الْمُنْصَرِفُ النَّافِعُ النَّوْرُ الْهَادِي الْبَدِيعُ الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ » .

وليس المقصود من الحديث حصر أسمائه الحسنَى - تبارك وتعالى - في هذه التسعة والتسعين ، بدليل حديث ابن مسعود الذى أخرجه أحمد وصححه ابن حبان : « أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيتَ بِهِ نَفْسَكَ ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ اسْتَشْفَعْتُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ... » الحديث^(٤) وإنما المقصود بشارة من حفظ هذه الأسماء ، ودعا الله بها بأنّه من أهل الجنة ، والحكمة في الاختصار على هذه العدد : أنها

(١) سورة الأعراف ، من الآية : ١٨٠ (٢) انطلقت الروايات اختلافا كثيرا في سرد الأسماء ، ورواية الترمذى هذه هي أقرب الروايات إلى الصحة ، وعليها حول غالبا من شرح الأسماء الحسنَى كما قال الحافظ في كتاب الدعوات من فتح البارى .
(٣) أى غير تسمية واحدة .
(٤) تمامه : أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيحَ قَلْبِي ، وَتَوَدَّ بَصْرِي ، وَجِلْدَ حَزَنِي ، وَفَهَابَ هَمِي .

الأسماء الجوامع ، الدالة على ماعناها ، بما لا يحصىه إلا الله - تباركت أسماؤه وجلت آلاؤه ، وأنها جمعت من معاني الجلال والكمال ما لم يجمعه غيرها .

والحكمة في تخصيص هذين الاسمين بالذكر ، أن لفظ الجلالة علم على الذات الأقدس ، واسم الرحمن أنسب بالدعاء . فقد كتب على نفسه الرحمة .

هنا ، وقد اتفق الثقات من العلماء على أن أسماء الله تعالى توقيفية ، فلا تجوز تسميته إلا بما سمي به نفسه : بما جاء في كتابه عز وجل ، وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) :

روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخف بمكة ، فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) أى بقرائكك ، فيسمع المشركون فيسبوا القرآن (وَلَا تُخَافِتُ بِهَا) : عن أصحابك فلا تسمعهم حتى يأخلوا عنك .

(وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) : بقول بين الجهر والمخافة . ٨١ .

والمراد بالصلاة القراءة التي هي أحد أركانها . والظاهر أن المراد بالقراءة ما يعم بالبسملة وغيرها . ويروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان إذا صلى بالليل خفض صوته جدا ويقول : أناجى ربى وقد علم حاجتى ، وكان عمر رضى الله عنه إذا صلى من الليل رفع صوته جلا ويقول : أطرد الشيطان وأوقظ الرسل . فلما أنزل الله هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبى بكر : ارفع من صوتك شيئاً ، وقال لعمر اخفض من صوتك شيئاً فالقراءة بين المخافة والجهر هي الوسط ؛ وخير الأمور أوسطها ، ومن الأحكام العامة لدى الخاصة والعامة : الجهر في ركعتي الفجر والجمعة والعيد ، وفي الركعتين الأوليين من المغرب والعشاء . ولا ريب أن الجهر في هذه الصلوات من الشاغل المتواترة في الشريعة الإسلامية .

وقيل : الصلاة هنا بمعنى الدعاء : لما أخرج الشيخان وغيرهما عن عائشة عنها قالت : « إنما نزلت هذه الآية : (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا) في ومعمروف أن الصلاة في أصل اللغة هي الدعاء .

ولما أثبت سبحانه الأسماء الحسنى لذاته الكريمة نزه ذاته عن النقائص .
١١١ - (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا . . .) الآية .

وهي رد لمزاعم اليهود والنصارى وبنى مُلحِج من كفار العرب ؛ إذ قالوا عزيز والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله ؛ سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً .

ونفى اتخاذ الولد ظاهر في نفي التبني ، ويعلم منه نفي ولد الصلب عن من باب أولى . وقد نفي ذلك صريحاً في قوله سبحانه : « لَمْ يَكِدْ » ^(١) وقوله : « أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً » ^(٢)

(وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) : فكيف يتخذ المشركون معه آلهة يعبد اعتقادهم أنه هو الذي خلق هذا الملك العظيم وحده ، ودبره بحكمته ، ذو كما حكى الله عنهم ، يقول سبحانه : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ^(٣)

(وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّةِ) : أي ليس له سبحانه ناصر يحميه من الذل ؛ لا عزيز بنفسه ؛ فليس بحاجة إلى أن يوالى أحداً أو يخالفه ، من أجل مُدَلِّهِ به ، ليا وفي حمده تعالى على هذا التنزيه إيذان بأن المستحق للحمد العظيم ، مَنْ دون غيره ، ولذا عطف على الأمر بحمده الأمر بتكبيره فقال :

(وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا) : أي وعظمه تعظيماً يليقاً مؤكداً يليق بجلال وجهه وعظيم والتكبير ، أبلغ كلمة للعرب في معنى التعظيم والإجلال .

(١) سورة الإخلاص ، من الآية : ٢

(٢) سورة الأنعام ، من الآية : ١٠١

(٣) سورة الزمر ، من الآية : ٣٨

وفي الآية تنبيه على أن العبد - وإن بالغ في التنزيه والتمجيد ، واجتهد في الطاعة والحمد - ينبغي أن يعترف بالقصور في حقه ، والتقصير في حمده وشكره ، سبحانه لا نحصى ثناء عليه ، هو كما أثنى على نفسه .

هذا وَرَوَى عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْصَحَ الْغَلَامَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، عَلَّمَهُ هَذِهِ الْآيَةَ : (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) إِلَى آخِرِهَا ، وَسَمَّاها عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ آيَةَ الْعَزْ - كَمَا أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

سورة الكهف

تهييد :

سورة الكهف - ويقال لها سورة أصحاب الكهف - مكية . وهي الثامنة عشرة في ترتيب المصحف وآياتها عشر ومائة . وقد افتتح الله تعالى كتابه بالحمد في سورة الفاتحة ثم افتتح بالحمد كذلك أربع سور مكيات ، اشتملت كل سورة منهن على أصول الإسلام الثلاثة : التوحيد ، الرسالة ، والبعث ، وهي أهم مقاصد القرآن المجيد .

الأولى : الأتنام ، وهي آخر سورة في الربع الأول من هذا الكتاب العزيز ، والثانية سورة الكهف وهي مشتركة بين آخر الربع الثاني ، وأول الربع الثالث ، والثالثة والرابعة سبأ وفاطر ، وهما آخر الربع الثالث . وما يذكر في مناسبتها لسورة الإسراء : افتتاح تلك بالتسبيح ، وافتتاح هذه بالتحميد . والتسبيح والتحميد أخوان مُتَلَازِمَانِ في ميزان الأعمال ، وفي كثير من الأحوال . ومن هذا التأخي سبحانه الله والحمد لله ، ومنه قوله تعالى : « فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ »^(١) . ومن المناسبات التشابه بين اختتام تلك وافتتاح هذه ، فإن في كل منهما حمداً ، وهناك مناسبات أخرى يدرکہا القارىء .

ابتدأ الله تبارك وتعالى هذه السورة الكريمة بالثناء على ذاته المقدسة ، لإنزاله كتابه العزيز على عبده ورسوله الكريم محمد صلوات الله وسلامه عليه ، كتابا مستقيا لا اعوجاج فيه ولا زيغ ، يهتدى به إلى صراط مستقيم ، نذيرا للكافرين وبشيرا للمؤمنين ، ولما حمل الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه من الحزن على إغراض قومه - ملا يطيق - قال له ربه : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » (٦) يعاتبه على إجهاد نفسه فوق طاقتها رحمةً به ، فما عليه إلا البلاغ ، وقد بلغ « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » (٢٩) . ثم قص الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قصصا من أنباء الغيب ، في كل قصة منها حبرة وتذكرة ، وتقرير لمقصد من مقاصد القرآن الكريم

في الدعوة إلى الهدى والنجى :

(١) سورة النصر ، من الآية : ٢

(١) وأولى هذه القصص: قصة أصحاب الكهف الذين سميت باسمهم، واختصت بذكرهم فلم تذكر في سورة سواها . وفيها يتجلى الإيمان وآثاره إذا خالطت بشاشته القلوب ، ولم تشغل إلا عَلامَ القيوب . وإذا فلا ترضى بغير الله بدिला، وقد ذكر الله تبارك وتعالى قصة أصحاب الكهف برهانا عمليا حقا على أن البعث حق في يوم لا ريب فيه « وَكَذَلِكَ أَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا » (٢١).

(٢) وثانية القصص: قصة الرجلين صأحي الجنتين: أحدهما غنى كافر يعتز بماله وبنيه ، ويتكبر على أخيه ، ويكفر بربه الذى خلقه من تراب ثم سواه رجلا ، ويظن أن جنته لن تبديد أبدا . وصاحبه فقير صابر ، راض بقضاه الله يرى أن رضا الله كنز لا ينفى ، وعز لا يبلى ، فكانت العاقبة له، والندم والخسران لصاحبه ، الذى اغتر واستكبر « هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا » (٤٤) .

(٣) والثالثة: قصة أبى البشر آدم عليه السلام مع عدو الله وعدو آدم، وفيها التحذير منه ومن ذريته وأنصاره وشيعته . ومنها أن إبليس كان من الجن ، ولكنه انضم إلى الملائكة فصار كائنه منهم في عبادته لله وطاعته له ؛ فلما أمره الله تعالى بالسجود لآدم مع ملائكته ، غلب عليه غروره وكبرياؤه ، فأنى واستكبر ، فحذر الله عباده منه ومن فتنته ، وبين أنه علو لأبيهم من قبل ، فمن المحال أن يكون صديقاً لأحد من ولده « أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ نَفْسِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا » (٥٠) . ولا يخفى أن التنبيه على أن إبليس كان من الجن ، خاص بهذه السورة ، لم يذكر في غيرها من السور التى ذكرت قصة سجوده لآدم عليه السلام ؛ وسيأتى تحقيق المراد من قوله تعالى : « كَانَ مِنَ الْجِنِّ » .

(٤) والرابعة: قصة موسى كليم الله مع العبد الصالح هوى مما اختصت به هذه السورة أيضا ، فلم تذكر في سورة سواها . وفيها : أن عالم الغيب والشهادة سبحانه ، يظهر من شاء من الصالحين من عباده - على لَمَحَاتٍ من غيبه المكثون ، ويأذن لهم أن يبيحوا بها فى حدود إلهية لا يتجاوزونها ، ولحكم ربانية قد أحاط بها ؛ لثلاث يَدَيِّ مُدْعٍ أن الله أعلمه شيئا من غيبه ، إلا إذا جاء بسلطان بين من لدن عالم الغيب والشهادة، وحسبنا برهاناً على

ذلك أن العبد الصالح لم يعرف موسى عليه السلام إلا بعد أن عرفه موسى بنفسه حين التقيا بمجمع البحرين وقال له العبد الصالح : أنت موسى نبي بنى إسرائيل ؟ قال : نعم ، كما في حديث الصحيحين - ولو كان يعلم من الغيب غير اللوحات التي أطلعه الله عليها لعرف موسى قبل أن يسأله مستفهماً .

وفي قصة موسى والعبد الصالح : فضل الرحلة في طلب العلم ، واحتمال مشاق الأسفار في طلبه ، وفيها تواضع المتعلم للمعلم ، ولو كان المتعلم أفضل من معلمه ، وفيها صبر العالم ورفقه بمن يعلمه ، وتنبيهه إذا غفل ، وتحذيره أن يعود إلى مثل ما غفل عنه ، وفيها أن علم الله تعالى لا نهاية له ، وأن العالم إذا مثل : من أعلم الناس ؟ لا يقول : أنا ، بل يرد العلم إلى الله تعالى ، ولو كان نبياً ورسولاً من أولى العزم . . . وسيلقى بيان ما أخذ ذلك في هذه القصة .

(هـ) والقصة الخامسة : قصة ذى القرنين ، وقد مكن الله له في الأرض وآتاه من كل شيء سبباً فساح في الأرض ، واستعان بهذه الأسباب على بسط سلطانه بالعدل والإحسان ، حتى بلغ مغرب الشمس ثم مشرقها - في رأى العين - ودعا إلى الله في كل رحلة يرحلها . وكان غيائاً للمظلومين وعوناً لهم ، وكان مثلاً صالحاً في كل أقواله وأعماله وهدايته إلى الخير ، حتى فتح الله به مغاليق الأمور ، وأصلح كثيراً من الفساد في الأرض . ثم كان من آيات الله على يديه أن أقام سد يأجوج ومأجوج بين جبلين مرتفعين ارتفاعاً عظيماً ، وهنالك وجد قوموا لا يكادون يفقهون قولاً (٩٣) استأثروا به من فساد يأجوج ومأجوج وإغاراتهم التي لا تنقطع : فبنى لهم هذا السد الحصين المنيع ، دون أن يأخذ منهم أجراً ، قالوا : « ما مكئى فيه ربى خير فاعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً » (٩٥) . وهذا مثال من المثل العليا في التعاون على البر والتقوى ، ابتغاء وجه ربه الأعلى . ولما أتم الله على يدى ذى القرنين بناء هذا السد الحصين المنيع ، الذى عجزت يأجوج ومأجوج أن يعطوه ، لعظم ارتفاعه وملاسته ، أو ينقبوه ، لعظم تخافته وصلابته - لما أتم الله ذلك على يديه - حمد الله وشكره قائلاً : « هذا رحمة من ربى فإذا جاءه وعد ربى جعله دكة وكان وعد ربى حقاً » (٩٨) .

قد شملت هذه السورة أيضًا على مقاصد أخرى لا تنفرد بها ، بل يشاركها فيها
 السور . ومن هذه المقاصد : التحذير من فتنة الحياة الدنيا وزينتها ، وأضرِبَتْ
 الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا
 تَابِحًا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٥٤) وَالْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٦) .

تمت السورة الكريمة بالحث على إعداد العدة للقاء الله تبارك وتعالى بالعمل الصالح -
 لِقَاؤُهُ - « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ
 رَبِّهِ » (١١٠) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ
 نَاسًا ① قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ
 مَنِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ②
 بَيْنَ فَيهِ أَبَدًا ③ (

جَعَلَ لَهُ عِوَجًا) : العوج - بكسر العين وفتحها - : الميل والانحراف عن
 كان أو معنويا . وقيل يختص مكسور العين بالمعاني ، ومفتوحها بالأعيان :
 أيه أو قوله عوج ، وفي عصاه عَوَج . والمراد نفي العيب والخلل عن القرآن
 معنى .

نَاسًا) : أي مستقيما ، أو كضيلا ، أو مُهْتَبِينَ .

بَيْنَ فَيهِ أَبَدًا) : الإنذار ، التحذير مع التخويف . ضد التبشير .

(بَأْسًا) : أى عذاباً . وأصل البأس : الشدة فى الحرب .

(أَجْرًا حَسَنًا) : أى جزاءً كريماً ، والمراد الجنة ونعيمها الدائم .

التفسير

١ - (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ . . .) الآية .

أى الثناء الجميل مستحق لله الذى أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم كتابه المعروف بالكمال من بين الكتب السماوية ، وَلَوْ لَمْ يُصَفَّ إِلَى مَنْزَلِهِ جِلٌّ وَعِلًا .

وفى حمده تعالى ذاته المقدسة على إنزال هذا الكتاب العزيز - تنويه بشأن ذلك الكتاب وعلو مكانه . وفى التعبير عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالعبد ، مضافاً إلى ضمير الجلالة - تشريف له صلى الله عليه وسلم أى تشريف . وإشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبداً لله الذى أرسله ، لا كما زعمت النصارى فى شأن عيسى عليه السلام .

(وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا) :

أى ولم يجعل الله سبحانه فى كتابه شيئاً من العوج : بنوع اختلال فى نظمه ، أو تناقض أو اضطراب فى معناه ، أو انحراف عن دعوته إلى الهدى والحق ، بل جعله تعالى قِيَمًا أى معتدلاً مستقيماً كما قال :

٢ - (قِيَمًا قُنْيَرًا بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ . . .) الآية .

وفائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة - وربما كان فى أحدهما غنى عن الآخر - فائدة الجمع بينهما التأكيد ؛ فربما يستقيم مشهود له بالاستقامة ، ولكنه لا يخلو من أدنى عوج عند الفحص والبحث . أو جعله تبارك وتعالى مهيناً على سائر الكتب السماوية ، مبيناً للحق فيها قبل تحريفها ، أو جعله - جلت آلاؤه - كفيلاً بمصالح العباد الدينية والدنيوية وببياناتهم ، كشأن القيم على الأمور الكفيلة بها ، لاشتغاله على ما ينتظم به المعاش والمعاد بالقسط المستقيم ، لا إفراط فيها اشتغل عليه من التكاليف حتى يشق على العباد ، ولا تفريط فيه حتى يحتاج إلى كتاب آخر يكمله ؛ فكان ذلك وصفاً له بالتكميل بعد وصفه بالكمال .

وصلق منزله إذ يقول : « مَا قَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » ^(١) . ولا عَجَبَ إذ أن يكون هذا الكتاب المبين خاتم الكتب ، كما أن من أنزله الله عليه هو خاتم النبيين ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ؛ ولا شك أن سلامته من العوج يرهان على أنه من عند الله ، وشاهد على نبوة من أنزل عليه ، وصدق الله إذ يقول : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » ^(٢) . أنزل الله تعالى كتابه لينذر الكافرين به ويحذرهم عذاباً شديداً صادراً من عنده ، عاجلاً أو آجلاً جزاء كفرهم بكتابه وتكذيبهم له .

(وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا) :

أى وبشر المؤمنين بهذا القرآن ، الذين صدقوا لإيمانهم وأبدؤهم بالأعمال الصالحة المبينة في تضاعيفه ، يبشرهم - بأن لهم أجراً حسناً ، والمراد به الجنة وما فيها من النعم المقيم والثواب العظيم ، ويؤيد كون المراد بالأجر الحسن الجنة . قوله عز من قائل :

٣- (مَا كُنِينَ فِيهِ أَبَدًا) :

أى مقيمين في أجورهم وهو الجنة خالدين فيها أبداً ، لا يتحولون عنها ولا يزولون منها ؛ إذ لا انتهاء لملكهم وغلورهم ، فضلاً من الله ونعمة « وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » ^(٣) .

وتقديم الإنذار على التبشير ؛ للعناية بزرع الكفار عما هم عليه من كفر وضلال مع مراعاة تقديم التخليّة على التحلية ، وذلك نوع من بديع الكلام ، بعد صدق المعنى وجزائته . ومصاحبة الأعمال الصالحة للإيمان الحق شرط لنيل الأجر الحسن ؛ فإن الإيمان من غير العمل الصالح الذى شرعه الله تعالى ورضيه ، كالشجر الذى لا ظل له ولا ثمر كما أن العمل الصالح الذى لا يُبنى على الإيمان الحق ، وفق ما جاء به الكتاب المبين ، وبُعث به خاتم النبيين - لا وزن له عند الله تعالى .

(١) سورة الأنعام ، من الآية : ٣٨

(٢) سورة النساء ، من الآية : ٨٧

(٣) سورة البقرة ، من الآية : ٤

(وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ④ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ
عِلْمٍ وَلَا لِابَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ
يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ⑤ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ
لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ⑥)

الفردات :

(كَبُرَتْ كَلِمَةً) : أى عظمت مقالة فى الشناعة والقيح مقالتهم هذه : والكلمة واحدة الكلم ، وكثيرا ما يراد بها الجملة من الكلام أو الجمل منه ، كما فى قولهم : أتى فلان كلمة وربما كانت خطابا طويلا .

(فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ) : أى فلعلك قاتلها أو مهلكها . وحرف الترجى (لعل) هنا ، يراد به النهى عن الحزن على عدم إيمان قومه رحمة به .
(أَسَفًا) : أى حزنا شديدا وغما .

التفسير

٤- (وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) :

أى : ويحذر الله سبحانه من بين الكافرين الذين استحقوا عذابه الشديد السابق - هؤلاء الفرق الثلاث ، الذين نسبوا لله ولدا ، وهم :

(١) كفار العرب للمشركون الذين قالوا للملائكة بنات الله !

(٢) واليهود الذين زعموا أن حزيرا ابن الله !

(٣) والنصارى الذين قالوا المسيح ابن الله !

وإنما خص الله تبارك وتعالى هؤلاء الفرق بهذا الإنذار مع دخولهم فى عموم الإنذار السابق ، لشدة إيمانهم فى الكفر ، وقبح اجترائهم على الله عز وجل . والنذر والبشر

في الآيات الثلاث هو الله تبارك وتعالى ، أو الكتاب الكريم ، أو الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد نزه الله تبارك وتعالى ساحته ، وحصى حماه ، عن مفتريات هذه الفرق الضالة المضلة ، فقال عز من قائل ، مكذباً لهم تكليبا فاطماً :

هـ - (مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِإِيَّائِهِمْ ...) الآية .

أى ليس لهؤلاء الكفرة الفجرة ، باتخاذهم سبحانه وتعالى ولداً ، شئاً من علم البتة ، وليس لأبائهم وأسلافهم الذين قلدهم أثارة من علم كذلك ، بهذا الاتخاذ المزعوم !

أو ليس لهم علم بما قالوه : أصواب هو أم خطأ ، بل إنما قالوه رمياً عن جهالة من غير فكر ولا روية ، كما في قوله تعالى : « وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ »^(١) .

أو ليس لهم علم ، بفضاعة ما قالوا وقبح موقعه من الشناعة ، كما في قوله سبحانه : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَكًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا »^(٢) . وهذا هو الأنسب بقوله جل من قائل :

(كَبُرَتْ كَلِمَةً) : أى عظمت مقالتهم هذه مقالة في الكفر والافتراء ، لما فيها من نسبته تبارك وتعالى إلى مالا يليق بجلال كبريائه .

وقوله جل من قائل :

(تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) : صفة للكلمة ، تنفيذ استعظام اجترائهم على التفوه بها ، فإن كثيراً مما يوسوس به الشيطان ، وتحدث به النفس ، لا يمكن أن يتفوه به ، بل إنه يطرح ويصرف عنه الفكر ، فكيف بهذا المنكر الذى لامستند له إلا مجرد افتراء الكذب ؟ ! ولهذا قال وقوله الحق :

(إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) :

أى ما يقولون إلا قولاً هو الكذب بعينه ، فلا يدخل تحت إمكان الصديق بئته .

(١) سورة الأنعام ، من الآية : ١٠٠

(٢) سورة مريم ، الآيات : ٨٨ - ٩٢

٦ - (فَلَمَّا كَانَ نَفْسُكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا) :

سبب النزول :

قال الآلوسی : أخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أبا جهل بن هشام والنضربن الحارث وأمية بن خلف . . . في نفر من قريش - اجتمعوا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه إياه ، وإنكارهم ما جاء به من النصيحة ، فأحزنه ذلك حزنا شديداً ! فأنزل الله تبارك وتعالى : (فَلَمَّا كَانَ نَفْسُكَ) الآية .

وقال ابن جرير الطبري رحمه الله في تفسير هذه الآية :

وهذه معاتبه من الله عز ذكره على وجسه صلى الله عليه وسلم بمباعدة قومه إياه فيما دعاهم إليه من الإيمان بالله والبرائة من الآلهة والأنداد ، وكان بهم رحبا . ١٠ هـ

شبهت حاله صلى الله عليه وسلم ، في شدة حزنه على إغراض قومه وتوليهم عن الإيمان بالقرآن - شبهت حاله هذه - بحال من يتوقع منه إهلاك نفسه على علم تحقق أمر أهله ، فقليل له رحمة به وإشفاقا عليه : لاهلك نفسك حسرة عليهم ، بل هون عليك ، وبلغ رسالة ربك ، فمن اهتدى فيهما يفتدى لنفسه ، ومن ضل فيهما يضل عليها .

ومثل هذه الآية في تسليية الله له رحمة به ، قوله سبحانه : « لَعَلَّكَ بِأَنفُسِكَ أَنْ لَأَيُكُونُوا مُؤْمِنِينَ » (١) .

وأمثال هذه التسليية مَبْثُوتَةٌ في القرآن الكريم ، من رب به رحم .

والمعنى الإجمالى للآية : فلعلك أيها الرسول مهلك نفسك أسفا ، عقب انصرافهم عنك ، إن لم يؤمنوا بهذا القرآن الذى هو حديث الله وكلماته ، ووحىه إلى عباده - ليبتدوا به .

(إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨)

المفردات :

- (زِينَةٌ لِّهَا) : أى هجة لها وجمالاً .
 (لِنَبْلُوهُمْ) : أى لنعاملهم معاملة المختبر بتكليفهم بشرائعنا .
 (لَجَاعِلُونَ) : لُمُصَبِّرُونَ .
 (صَعِيدًا جُرُزًا) : تراباً ، لا نبات فيه ، يقال : جُرِزَتِ الْأَرْضُ : إذا ذهب نباتها .
 بقسط أو جراد .

التفسير

٧- (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا . . .) الآية .

لما تضمنت الآية السابقة نهى الله رسوله صلى الله عليه وسلم ، عن إجهاد نفسه فوق طاقتها - رحمة به - جاءت هذه الآية والى تليها تسلياً له صلوات الله وسلامه عليه وتسكيناً لأسفه الشديد وحزنه ، لما جاء فيها من أنهم مجزيون على أعمالهم .

والمعنى : إنا أنشأنا جميع ما على الأرض : حيواناً كان أو نباتاً أو معدناً - أنشأناه زينة لها ولأهلها ، ينتفعون به ويستمتعون إلى حين .

(لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) :

أى لنعاملهم معاملة المختبر ، ثم نجزي كلًّا منهم على حسب عمله وإخلاصه لله فيه ، فكل العباد نبليهم بالتكاليف ونحاسبهم عليها . فمن خالف ربه وعصاه عوقب على عصيانه ومخالفته ، ومن أحسن أتيب على إحسانه « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ » (١) .

وحسنُ العمل في هذه الدنيا صرْفُها إلى ما ينبغي ، واتخاذها وسيلة إلى معرفة خالقها ، والتمتعُ بالحلال الطيب منها ، وشكر الله - جلَّتْ آلاؤُهُ - على نعمه فيها ، مع الحذر كُلِّ الحذر من فتنها والاختار بها . واتخاذها وسيلة إلى الشهوات والمقاسد ، شأن أبواب الهوى ، ولا ريب أن مراتب الحسن والقبح متفاوتة .

ويجمع كل ما قلناه - بل يزيد عليه - ما حكاه الله تعالى في قصة قارون إذ قال له قومه وقد خرج عليهم في زينته : « لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ . وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ » (١) .

٨- (وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا) :

أى وإننا لمصيرونها - حتماً - ما على الأرض من المخلوقات قاطبة - عند تنهاى عمر الدنيا - تراباً لا نبات فيه ولا بهجة ، من بعد ما كان يتعجب من بهجته النظار ، وترنو إليه الأبصار ؛ وفي هذه الآية الكريمة تكميل لسبب نبيه صلى الله عليه وسلم عن إجهاد نفسه الرحمة فوق طاقتها ؛ كأن الله تعالى يقول له : لا تحزن أيها الرسول بما عانيت من تكذيب قومك لما أنزلنا عليك ؛ فإننا قد جعلنا ما على الأرض من فنون الأشياء زينة لها ، اختباراً لأهلها ؛ وسينتهى العمران فيها إلى خراب ، والحياة فيها إلى موت ، ثم تجزى كل نفس بما أسلفت ، ومستقيم لك منهم .

(أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ
 ءَايَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا
 ءَاتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ فَضَرَبْنَا
 عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ
 أَيِ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۝)

المفردات :

(أَمْ) : معناها هنا : بل ، التي للانتقال من حديث إلى حديث ، مع همزة الاستفهام
 التضمنة معنى النهي .

(حَسِبْتَ) : أى ظننت ؛ أو علمت ، من الحسبان بمعنى الظن أو العلم ، وقد استعمل
 في كل من المعنيين .

(الْكَهْفِ) : النقب المتسع في الجبل ، فإن لم يكن متسعاً فهو الغار .

(وَالرَّقِيمِ) : هو اللوح الذي رقت فيه أسماء أصحاب الكهف ، أو قصتهم ؛ قيل كان
 من حجارة ، وقيل كان من رصاص .

(الْفِتْيَةُ) : جمع فَتًى بوزن صَبًى ، وهو الشاب الحدّث القوي . من الفتاه ، وهو
 الشباب وزناً وَمَعْنًى ، أو من الفتوة ، وفيها معنى الشهامة والنجلة .

(وَهَيَّيْ) : أى يَسِّرْ وسهّل .

(رَشَدًا) : أى إصابة لطريق السداد والرشاد واعتداله إليه . وهو بخلاف الْغَىِّ ۝

(فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ) : المفعول ملاحظ ، تقديره حجاباً ، أى ألقيناه على آذانهم .

والمراد أمانتهم إنامة ثقيلة لانتباههم فيها الأصوات .

التفسير

٩- (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا) :

لما بين الله تعالى في الآيات السابقة أنه جعل ما على الأرض زينة لها ؛ ليختبر عباده في هذه الدنيا القانية ، التي تنتهي إلى تراب لا نبات فيه ، ثم يجزى كلاً منهم على حسب عمله وإخلاصه - قصّ عليهم قصة أهل الكهف والرقيم^(١) برهاناً عملياً واضحاً ، ينطق بأن يوم البعث والجزاء آتٍ لا ريب فيه ؛ وقد أجمل الله قصتهم في الآيات الثلاث التي حكيناها من قبل ، والخطاب لكل من يصلح للخطاب من البشر المكلفين .

والمعنى : لا تظن - أيها المكلف - أن قصة أصحاب الكهف والرقيم - وإن كانت من خوارق العادات - لا تظن أنها عجيبة دون غيرها من آياتنا ؛ أو لا تظن أنها أعجب آياتنا وأعظمها ! فإن من آياتنا ما هو أعجب منها وأعظم ؛ كخلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار ، وتسخير الشمس والقمر والكواكب ، وإخراج الحي من الميت ، وإخراج الميت من الحي ، وجعل ما على الأرض زينة لها ؛ لحكمة الابتلاء في الدنيا والجزاء في الآخرة ؛ كل هذه الآيات العظيمة وما إليها من آياتنا الدالة على قدرتنا - أعجب وأعظم من قصة أصحاب الكهف والرقيم .

١٠- (إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً . . .) الآية .

أي اذكر حين التجأ هؤلاء الفتية المؤمنون بالله إلى الكهف ، فراراً بيمانهم من الشرك وأهله ، فقالوا ضارعين إلى ربهم مستغيثين به : يا ربنا هب لنا من عندك رحمة عظيمة ، من خزان رحمتك الواسعة ، فيها الأمن والطمينة والمغفرة والمسكينة .

(١) أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم عه المجهور . وقيل إن أصحاب الرقيم غير أصحاب الكهف وهم ثلاثة عن كانوا قبلنا أصابهم مطر : فلجأوا إلى غار ، فانطقت عليهم صخرة مع وهم فيه ، فاتجاهم الله بعد أن توسلوا إليه بخلص أعمالهم . . انظر تفسير الأكرس

(وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا) :

أى ويسر لنا من أمرنا هذا الذى نحن عليه من مهجرة الكفار ، -يسر لنا- هداية إليك وتشبيها على الإيمان بك والإخلاص لك ، حتى نكون من عبادك المهتدين الراشدين . وقال ابن كثير :
أى وقدر لنا من أمرنا هذا رشداً ، أى اجعل عاقبتنا رشداً ، وما قضيت لنا من قضاء فاجل عاقبته رشداً ، وفى المسند من حديث بشر بن أرطاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو : اللهم أحسن عاقبتنا فى الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة . أ
١١- (فَصَرِّفْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدًّا) :

أى فاستجبنا دعائهم عقب نذائهم ، وأنعام فى الكهف آمنين مطمئنين ، نومة ثقيلة طويلة تشبه الموت ، بلغت سنين كثيرة تعدُّ عدًّا .

وسياتى التصريح بعدد هذه السنين فى قوله تعالى : « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ . . . » الآية مع حكمة التأخير ، والتفصيل بعد الإجمال .

وتخصيص الضرب على الآذان بالذكر ، مع مشاركة سائر الحواس والمشاعر لها فى الحجب عن الشعور والإدراك عند النوم - لأن الآذان هى الوسيلة إلى التيقظ غالباً ، ولا سيما عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق .

ولما كانت نومة أهل الكهف فى عمقها وطولها كأنها الموت ، عبر عن إيقافهم منها بالبعث فقال سبحانه :

١٢- (ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا) :

أى ثم أيقظناهم من تلك النومة الشبيهة بالموت ، لنظهر ما علمناه بشأن لبثهم ، بليضاح الأحداث التى مرت بهم ، حتى يتبين للناس أى الفريقين أدق لإحصاء لمدة لبثهم :
البثوا يوماً أو بعض يوم ، أم لبثوا أحقاباً ودهوراً ؟ !

واعلم أن الله تبارك وتعالى يعلم أزلاً علماً تفصيلياً بكل ما يقع فى الكون ، طبقاً للأجل المسمى عنده ، ووفقاً لما قدره سبحانه وعلمه ؛ فإذا حدث ما قدره ، علمه واقعاً ، بعد علمه أزلاً بأنه سيقع .

والمراد بالحزبين بعض الفتية : وهم المترددون القائلون : « لَيْسْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ » .
والحزب الآخر أهل المدينة الذين بعث الفتية على عهدهم ، وكان عندهم تاريخ غيبتهم ،
قال ابن عطية : إن هذا قول جمهور المفسرين : أهوسبائي الحديث مستقيماً عما قيل في بيان
مكان الكهف ، وزمان رقدتهم ، وزمان بعثهم .

(نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ
وَزَدْنَا لَهُمُ هُدًى ١٣) وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا
رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا
إِذَا شَطَطًا ١٤ هُنَالَا قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَوْلَا
يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا ١٥) وَإِذْ أَعَزَّ لَتْموهُم وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْسًا إِلَى
الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ
مَرَفَقًا ١٦)

الفرقات :

- (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم) : النبأ ، الخبر الخطير ذو الشأن .
(بِالْحَقِّ) : أى بالصدق الذى لا يحوم حوله شك .
(وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) : المراد قَوْنًا قلوبهم وثبتناها على الحق والصبر على الإيمان وآثاره .
(لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا) : أى لقد قلنا إذا قولًا ذا شطط ، أى ذابعد عن الحق والصواب .
والشطط : مجاوزة الحد فى كل شئ .

- (لَوْلَا) : حرف تحضيض فيه معنى اللوم على علم الفعل .
 (يَسْطَلِطَانِ بَيْنَ) : أى ببهتان ظاهر قوى .
 (فَمَنْ أَظْلَمُ) : استفهام إنكارى فيه معنى النقي .
 (يَنْشُرْ لَكُمْ) : يبسط لكم ويوسع عليكم .
 (مِرْقَعًا) : المرفق - كمينبر ومجلس - : ما يُرْتَفَقُ ويستنفع به .

التفسير

١٣- (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ . . .) الآية .

هذا شروع فى تفصيل ما أجمل آنفا فى قوله تعالى : «إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ . . .» .

أى نحن نخبرك الخبر اليقين الصادق عن هؤلاء الفتية وهو ما يلى :

(إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) :

أى إنهم جماعة من الشباب النقي القطرة الصادق العزيمة ، هُدوا بفطرتهم إلى ربهم فاطر السموات والأرض ، فأيقنوا أن الذى أبدعهما على غير مثال سبق ، هو الحقيق بأن يعبد بحق ، وأن يكون وحده رباً لهذا الكون وإلَّهها ، هكذا آمنوا بربهم على هدى وبصيرة ، فزادهم ربهم بالعمل الصالح والعقل الرشيد يقينا إلى يقينهم ، وإيمانا مع إيمانهم ، ثم أعلن ثنائه عليهم ، فقال فى محكم كتابه :

(إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) : ونحو هذه الآية قوله تعالى : «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ» ^(١) . والشباب - كما قال الحافظ ابن كثير - : أقبل للحق ، وأهدى للسبيل من الشيوخ الذين قد عتوا وانغمسوا فى دين الباطل ، ولهذا كان أكثر المستجيبين لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم شبابا .

ولعل فى قول الحق تبارك وتعالى : «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ» إشارة إلى أن فى عهده صلى الله عليه وسلم من كان يقص نبأهم لكن بغير الحق ، وفى هذا دليل على

أن قصة أهل الكهف كانت من علوم العرب وإن لم يكونوا عالميها على وجهها . وقد ذكر المفسرون والمؤرخون كثيراً من أخبارهم ، نقلًا عن محمد بن إسحق وغيره من أصحاب السير^(١) وحسبنا ما قص علينا العليم الحكيم من نبئهم « وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ »^(٢) ثم بين سبحانه لطفه بهم ، وجميل صنعه لهم ، حينما عزموا على التوجه إليه بعبادته وحده فقال :

١٤- (وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا . . .) الآية .

أى قوينا قلوبهم وثبتناهم على الحق حين قاموا في قومهم فقالوا كلمة الحق ، لا يخافون إلا الله ، ولا يرجون أحدا سواه : قالوا ربنا وخالقنا هو رب السموات والأرض وخالقها وحده ، فهو الحقيق بئلا نعبد إلا إياه ، وألا نتخذ إلها ولا ربا سواه ، هذا اعتقادنا الذي نحيا ونموت عليه ، لن نتحول عنه أبدا ، وقولهم :

(لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا) : تأكيد لقولهم الحق الذى قالوه ، واعتقادهم الحق الذى اعتقلوه .

أى والله لو قلنا غير هذا القول ، وعبدنا مع ربنا الذى خلقنا إلها غيره - لكان قولنا هذا حينئذ بعيدا عن الحق والصواب غاية البعد ، وكنا بعبادة غير ربنا وخالقنا مفرطين غاية الإفراط فى الضلال والظلم !

وفى هذا القول الذى قاله الفتية دلالة على أنهم دُعوا إلى عبادة الأصنام وحملوا عليها وأنزلوا على تركها ، وكان ذلك بين يلى الملك الجبار العابد للأوثان . وسيأتى بيان أمره معهم .

أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم أنهم خرجوا من المدينة فاجتمعوا وراعها على غير ميعاد فقال رجل منهم هو أشجعهم : إني لأجد فى نفسى شيئا ما أظن أحدا يجده ، قالوا ماتجد ؟ قال أجد فى نفسى أن ربي رب السموات والأرض ، فقالوا جميعاً نحن كذلك ، فقاموا جميعاً فقالوا : « ربنا رب السموات والأرض » :

(١) انظر تفسير ابن جرير ، والآلوسى .

(٢) سورة طه ، من الآية : ١٤

وقال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله : (وَرَبَّيْنَاهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ . . .) الآية .

وصبرناهم على مخالفة قومهم ومدينتهم لهم ومفارقة ما كانوا فيه من العيش الرغيد والسعادة والنعمة ، فإنه قد ذكر غير واحد من المفسرين من السلف والخلف : أنهم كانوا من أبنائه سادة الروم ، وأنهم خرجوا يوما في بعض أعياد قومهم ، وكان لهم مجتمع في السنة يجتمعون فيه ، وكان لهم ملك جبار عنيد يأمر الناس بعبادة الأصنام والذبح لها ، فلما خرج الناس لمجتمعهم ذلك وخرج هؤلاء الفتية مع آبائهم وقومهم ، ونظروا إلى ما يصنع قومهم بعين بصيرتهم - عرفوا أن هذا الذي يصنعه قومهم من السجود لأصنامهم والذبح لها ، لا ينبغي إلا لله الذي خلق السموات والأرض ، فجعل كل منهم يتخلص من قومه ويتخفى ناحية ، حتى جمعهم الذي جمع قلوبهم على الإيمان به ، كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري عن عائشة رضى الله عنها قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الأرواح جنود مجنونة ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف » .

ثم توافقوا كلهم على عبادة الله وحده . . فلما انتهى أمرهم إلى ملكهم استحضروهم بين يديه . فسألهم عن أمرهم وما هم عليه فلجابوا بالحق ودعوه إلى الله عز وجل ، وقد أجزل الله ذلك بقوله : (وَرَبَّيْنَاهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ . . .) الآية .

ويقال إنهم لما دعوا الملك إلى الإيمان بالله أبى عليهم وتهلدهم وتوعدهم ، ثم أجزل النظر في أمرهم لعلهم يرجعون عن دينهم . قال الحافظ ابن كثير : وكان هذا من لطف الله بهم فلما هم في تلك النظرة توصلوا إلى الهرب منه والفرار بدينهم من الفتنة ! انتهى ما قاله ابن كثير ملخصاً .

ثم قال بعض الفتية بعض ، إنكارا على أهل بلدهم ، وعهيدا لاعتزالهم :

١٥- (هَؤُلَاءِ قَوْمًا اتَّخَفُوا مِنْ دُونِ آلِهَةٍ لَوْلَا يَتُورُونَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ بَيِّنٌ . .) الآية .

أى أشرك أهل بلدنا هؤلاء بعبادة غير الله ، من الأصنام التي اتخذوها آلهة فعبادوها معه هلا يأتون على عبادتهم لهذه الأصنام ببرهان ظاهر وحجة واضحة ! !

وهذا تبكيت صارخ ؛ لأن الإتيان بالبرهان على عبادة الأصنام محال . وفي هذا دليل على أن مجرد التقليد في العقائد مردود . وما لا شك فيه أنك لو سألت أحدا من عوام المؤمنين عن دليل وجود الله الذي يحده ؛ فإنه لا يتردد في أن يشير إلى سمواته وأرضه ، ويشير إلى نفسه ، فهو يعلم أنها أمارات شهادات على الحي القيوم .

ثم بينوا أن قومهم أظلم الظالمين فقالوا :

(فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَلْبًا) :

أى لا أحد أشد ظلما ممن اخلق على ربه كلبا بنسبة الشريك إليه ؛ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

١٦- (وَإِذْ اخْتَلَفْتُمْهُمُ وَمَا يَعْتُبُونَ إِلَّا اللَّهَ فَلَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهْدِيَهُمْ لَكُمْ مَنْ أَمَرَكُمْ مُرَفَقًا) :

كان قوم الفتية يعبدون مع الله آلهة شتى ، فاعتزلت الفتية عبادة تلك الآلهة ولم تعتزل عبادة الله تعالى ؛ فقال بعضهم لبعض : وإذ فارقتم القوم بقلوبكم وبدينكم ، ففارقوهم أيضاً بأبدانكم ، فالحشوا إلى الكهف لعبادة ربكم مخلصين له الدين ، ببسط عليكم رحمة من عنده يستركم بها في الدارين ، ويسهل لكم من أمركم ما تنتفعون به في حياتكم ، قالوا ذلك ثقةً بفضل الله تعالى ، وقوة في رجائه ، لتوكلهم عليه سبحانه « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ »^(١) . ثم أتبعوا مقاتلتهم الحكيمة ، تنفيذ عزميتهم الصادقة ، فلوّوا إلى كهفهم ، في حراسة ربهم وكفائته ، لم يرهم أحد من قومهم ، وقد جدوا في طلبهم !

قال الحافظ ابن كثير : وعنى الله خبرهم ، كما فعل بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وصاحبه الصديق رضى الله عنه ، حين لجأ إلى غار ثور ، وجاء المشركون من قريش في الطلب فلم يفتلوا إليه ، مع أنهم يمدون عليه ! وعندنا قال النبي صلى الله عليه وسلم

لما رأى جَزَع الصديق في قوله يا رسول الله ، لو أن أحدهم نظر إلى موضع قدميه لأبصرنا ، فقال : يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ ! وقد قال تعالى : « إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » ^(١) . قال ابن كثير : فقصه هذا الغار (أى غار ثور) أشرف وأجل ، وأعظم وأعجب ، من قصة أصحاب الكهف !

ذلك ، وقد دلت الآية الكريمة على مشروعية الهجرة . ولا شك أنه إذا اشتدت الفتن في دار الكفرة ، ولم يستطع من بها من المسلمين أن يأمنوا على أنفسهم ودينهم - فعليهم أن يهاجروا حيث يأمنون على دينهم وأنفسهم . وقد هاجر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، بأمره فرارا بدينهم من الفتن ! ثم هاجر صلى الله عليه وسلم هو وصاحبه ! واحتملوا في هجرتهم أموالا ثقالا ، كان عاقبتها نصر الله والفتح .

(* وَتَرَى السَّمَاسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ١٧) وَحَسَبَهُمْ آيَاقًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ١٨)

الفردات :

(تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ) : تنتحى وتميل عنه . (تَقَرَّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ) : تتركهم ناحيته ، من قرض بمعنى ترك . (فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ) : في مُتَسَّعٍ من الكهف . (أَيْقَاطًا) : جمع يَقِطُ بمعنى منتهبه غير نائم . (وَهُمْ رُقُودٌ) : راقدون - أى نائمون . (بِالْوَصِيدِ) : بالفناء أمام الكهف ، ويطلق الوصيد أيضاً على الثَّيْبَةِ ، فلمله كان يجلس بباب الكهف ومدخله عند موضع الثَّيْبَةِ لحراستهم . (لَوْ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ) : لو رأيتهم وشاهدتهم . (لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ) : لأعرضت بوجهك عنهم .

التفسير

١٧- (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ) :

أفادت الآية التي قبلها أن بعضهم أشار عليهم بعد اعتزالهم قومهم المشركين ، أن يأتوا إلى الكهف رجاء أن يبسط الله لهم من رحمته بعد فرارهم بدينهم ، وأن يسهل لهم من أمرهم ما يرتفقون به ، وقد جاءت هذه الآية لتبين حالهم بعد أن أوتوا إلى الكهف استجابة لمشورة أحدهم ، وقد حدث بعد لجوئهم إلى الكهف أنهم ناموا ، ولم ينز بخلدهم ماذا يكون من أمرهم بعد نومهم من عجائب الأمور ، فضرب الله على آذانهم حجاباً كثيفاً يمنع سماعهم لما يجري حولهم ، بأن جعل نومهم عميقاً يشبه رقود الموتى ولم يصرح بذلك هنا اكتفاءً بإجمال حالهم من قبل في قوله تعالى : « إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا فَفَضَرْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا »^(١) . والخطاب في قوله تعالى : « وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ » إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإما لكل أحد ، إذنانا بغاية ظهوره والمعنى :

وترى أيها الباحث عن حالهم في كهفهم - ترى - الشمس إذا طلعت تتزاور وتنتحى^(٢) عن كهفهم جهة يمين الداخل إليه ، وتراها عند غروبها تعدل عنه ولا تدخله جهة الشمال ،

(١) الأيات ١٠ ، ١١ من سورة الكهف .

(٢) من قولهم تزاور عنه . أى عدل وانحرف - انظر القاموس .

مع أنهم في متسع من الكهف ، بحيث يمكن معه أن يصلهم شعاع الشمس ، ولكن الله تعالى حوامهم من حرها فلهمد شعاعها عنهم حتى لا تؤذيهم بحرارتها طول النهار وكرامة لهم ، في حين أنه سبحانه جعل الهواء يدخل إليهم ، لتبقى حياتهم إلى حين يشهم من رقادهم .

(ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) : أى ذلك الذى حدث من تحول أشعة الشمس عنهم ، وعدم وصول ضوئها الحار إليهم طوال النهار - كل يوم مدة رقادهم - مع اتساع مدخل الكهف وصلاحيته لتوصيل أشعة الشمس إليهم - ذلك كله - من آيات الله العظيمة الدالة على كمال قدرته وحكمته في تدبيره ، حيث أبطل حكم العادة ، ليعلم الناس أن الحكم لله لا للأسباب العادية ، كما أنها من آيات الله على كرامة أهل الكهف ومنزلتهم لديه ، وأنه تعالى يحمى أوليائه ، ويكرم أصفياه .

(مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرِيدًا) :

أى أن مَنْ يرشده الله سبحانه إرشادا يوصله إلى الحق ، فهو الواصل إليه لا محالة ، لأن نفسه مستبجبة إلى إرشاد الله ، ومستجيبة لآياته ودلائله ، ومن كان كذلك فله الجزاء الكريم في الدنيا والآخرة ، أما من يصرفه الله ويبعده عن الهدى لأنه اتبعه بسوء اختياره إلى الضلال وأوغل فيه ، فلن تجد له معينا يرشده ويهديه إلى الحق ، ويأخذ بيده إلى سواء السبيل .

وقد أفادت هذه الجملة من الآية الثناء على أهل الكهف والشهادة لهم بإصابة الهدى والرشاد ، وأن ذلك كان بتوفيق الله وهدايته لهم ، لسلامة فطرتهم ، وصفاء قلوبهم وعقولهم وانصرافهم عن تقليد آبائهم ، إلى اتباع آيات الهدى والرشاد ، وأما غيرهم من عبدة الأوثان ، فقد اتبعوا هواهم ، وأعرضوا عن هدايتهم ، فتخلل الله عنهم ، لأن سنة الله أن من يقبل على الله بهذه الله ، ومنه ينصرف عن هدايته ، فهو متورط في الضلال ، وليس له سبيل إلى الهدى ، ولا معين له على الوصول إليه ، بعد أن تخلل الله عن إتناقه ، لإصراره على الضلالة .

١٨ - (وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ) : وتظنهم أيها الناظر إليهم أيقاطا وهم نيام - تظنهم كذلك - لافتتاح عيونهم ، وقال ابن عطية : تحسبهم أيقاطا لشدة الحفظ الذي كان من الله عليهم وقلة تغيرهم ، لأن الغالب على النيام استرخاء الأعضاء وَهَيْثَاتُ معينة ، فإن لم توجد حَسَبُهُمُ الرائي أَيْقَاطًا وإن كانت عيونهم مقفلة ، والرأي الأول هو الظاهر .

(وَنَقَلُّهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ) : ونقلبهم - وهم رُقُودٌ - جهة أيمانهم وجهة شمالكهم حِفْظًا لأجسادهم من البلى والضرر ، على نحو ما جرت به العادة في النائمين ، أو لكي يدرك من يراهم وقد طال نومهم أنهم أحياء ، فلا يسد الكهف عليهم ويدفنهم فيه ، أو لغير ذلك من حكم يعلمها خالقهم ،

(وَكَلَبَهُمْ بِاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَيْدِ) : أى أن كلب أصحاب الكهف مَادُّ ذِرَاعِيهِ وهو جالس على مَوْخَرَتِهِ^(١) بَيْنَاهُ الكهف أو بمدخله كأنما هو يحرسهم وهم نيام .

واختلف العلماء في أمره - هل نام كما ناموا ، أم أنه لم يستغرق في نومه كما استغرقوا ، ومثل هذا الخلاف لا يمكن حسمه إلا بدليل ولا دليل ، وقد أصيب الكلب إليهم فقبل كلبهم ، واختلف العلماء في صاحبه ، فمنهم من قال إنه كلب مَرُوءٌ به فتبعهم ، وأصر على أن يكون معهم ، ومنهم من قال إنه كلب راع مَرُوءٌ به فتبع دينهم وذهب معهم وبصحبته كلبه ، ومنهم من قال إنه كلب صيد لأحدهم وهذا الخلاف ليس له أساس ، فالكلب كلبهم كما جاء به النص الكريم ، والله أعلم كيف وصل إليهم .

(لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوُكِّيتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلِمَاتٍ مِنْهُمْ رُغْبًا) : أى لو عاينتهم وشاهدتهم لأعرضت بوجهك عنهم ، ولكتلت منهم خوفاً بسبب ما ألقى الله عليهم من الهيبة والجلال وقيل : لأن سبب الرعب فيمن يراهم ما كانوا عليه من طول الشعور والأظفار وصفرة الوجوه وتغير الثياب ، وهذا القول غير مقبول ، فإتهم لو كانوا كذلك لَأَثَرُوا أحوالهم بعد أن تيقظوا ، ولم يقولوا ليشنا يوماً أو بعض يوم ، وَلَكَّمَا بَشُوا أَحَدَهُمْ إِلَى المدينة ليشترى لهم منها طعاماً ، وأوصوه بَأَن يتلطف ولا يشعر أحداً بهم ، لأن منظرهم يوحى إليهم بأنهم من

(١) وتسمى هذه الجلطة الإقياء .

أهل القرون الماضية ، فلا مجال لأن يقولوا لصاحبهم في شأن الطعام ما قالوا ، ولأنه لما ذهب إلى المدينة لم ينكر حال نفسه وإنما أنكر معالم المدينة وأهلها ، فالحق أن الله تعالى لم يغير حالهم بعد مئات السنين ، ليكون ذلك آية بيّنة لمن يراهم بعد يقظتهم كما سنشرحه إن شاء الله تعالى .

آين الكهف ومن آى البلاد أصحابه

يقول بعض المفسرين إنه في بلاد الروم ، وإن أصحابه منها ، ويضيفون إلى ذلك أنهم باقون على الحالة التي توجب فراراً من يطلع عليهم ورعته منهم ، ويستدلون لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وابن المنذر وغيرهما عن ابن عباس قال : « غزونا مع معاوية غزوة المضيق نحو الروم ، فمررنا بالكهف الذي فيه أصحاب الكهف الذين ذكرهم الله تعالى في القرآن ، فقال معاوية : لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا إليهم ، فقال ابن عباس : ليس ذلك لك ، قد منع الله تعالى ذلك من هو خير منك فقال : « لو اطلعت عليهم لو كنت منهم فراراً ولعليت منهم رعباً » فقال معاوية : لا أنتهى حتى أعظم عليهم ، فبعث رجلاً وقال اذهبوا فادخلوا الكهف وانظروا ، فذهبوا فلما دخلوه بعث الله تعالى عليهم ريحاً - فأخرجتهم » وأصحاب هذا الرأي يقولون إن الخطاب في قوله تعالى : « لو اطلعت عليهم » للرسل خاصة .

وقد روى عن ابن عباس عكس ما تقدم ، فقد أخرج عبد الرازق وابن أبي حاتم عن عكرمة أن ابن عباس غزا مع جبيب بن مسلمة ، فمروا بالكهف فإذا فيه عظام ، فقال رجل : هذه عظام أهل الكهف ، فقال ابن عباس : لقد ذهبت عظامهم منذ أكثر من ثلاثمائة سنة ، فهذا الأثر يبنى ما دلّ عليه الخبر السابق ، من بقاء أجسادهم سليمة .

ونحن نرى أن الخطاب في قوله تعالى : « لو اطلعت عليهم » لكل من يصلح أن يُخاطَبَ ، وأن المراد من الآية الكرمة حكاية حالهم وقت رقدوم وقيل بعثهم ، وأما أمرهم بعد موتهم واتخاذ مسجد عليهم ، فهو من الغيبيات التي لم يكشف النقاب عنها على وجه تطمئن إليه القلوب .

ومن المفسرين من نقل أنهم بالشام ، قال أبو حيان : إن في الشام كهفَ موتى ، ويزعم مجاوروه أنهم أصحاب الكهف ، وعليهم مسجد وبناء يسمى الرقيم ، ومعهم كلب رمة : ١٥٠
ولعل أبا حيان يشير بكونهم في الشام إلى أنهم في الأردن ، فإن الأردن من الشام ، فقد كان إقليم الشام يعم سوريا والأردن وفلسطين ولبنان ، وقد صرح بوجودهم في الأردن الهروي ، إذ قال : إن البلقاء بلد به الكهف والرقيم ، عند مَليئة يقال لها عَمَّان ، بها آثار قديمة ، وواقفه ياقوت ، وقال القلعي : الرقيم قرية على فرسخ من عَمَّان على تخوم البادية ، فيها مغارة لها بابان صغير وكبير وقد روى عن ابن عباس أن الرقيم واد بين غَضَيان وأَيْلَةَ دون فلسطين ، وفيه أصحاب الكهف : ١٥١

وَعَضْبَانُ بالضاد المعجمة واد بالشام ، وهذه الرواية تخالف ما روى عنه سابقاً من أنهم وكهفهم في بلاد الروم ، ولعلها أقرب منها إلى الصواب . وقد دَفَعَتْ هذه الرواية وغيرها مصلحة الآثار بالملكة الأردنية إلى التنقيب في هذه المنطقة حتى كشفوا كهفًا وآثارًا ، وظنوا أن هذا هو الكهف الذي جاء ذكره في سورة الكهف ، بل لقد أكد الأستاذ رفيق الدجاني المساعد الفني لمدير الآثار العربية بالأردن أنه هو بعينه ، والله أعلم بصحة هذا أو مخالفته للحقيقة ، فقد علمت ما تقدم نقله من وجودهم ببلاد الروم ، ونقل الآلوسی أن بالأندلس في جهة غرناطة كهفَ موتى ومعهم كلب رمة ، وأكثرهم قد ذهب لحمه ، وبعضهم متأسك ، وهم بقرب قرية تسمى لوشة ، ويزعم ناس أنهم أصحاب الكهف . قال ابن عطية : دخلت عليهم فرأيتهم سنة أربع وخمسمائة وهم بهذه الحالة ، وعليهم مسجد ، وقرب منهم بناء روى يسمى الرقيم ، كأنه قصر مخلق قد بقي بعض جدرانه ، وهم في فلاة من الأرض خربة ، وباعلى حصن غرناطة مما يلي القبلة آثار مدينة قديمة يقال لها مدينة دقيوس وجدنا في آثارها غرائب : ١٥٢

فمن تضارب الروايات في مكان كهفهم ، فإننا لا نستطيع الجزم به ، كما لا نستطيع الجزم بالأمة التي نشأوا منها ، وكل ما نستطيع القطع به هو قصتهم وواقعيتها ، وأنهم من آيات الله تعالى ، فلندع العلم بما وراء ذلك إلى علام الغيوب .

(وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ١٩ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ٢٠)

المفردات :

(بَعَثْنَاهُمْ) : أبقظناهم . (لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ) : ليسأل بعضهم بعضًا .
 (كَمْ لَبِئْتُمْ) : كم زما أقمتم نائمين . (بِوَرِقِكُمْ) : الورق بكسر الراء الفضة المضروبة كالدرهم ، وقيل يطلق على الفضة وإن لم تكن مضروبة . (أَزْكَى طَعَامًا) : أطيب طعاما أو أطهره . (وَلْيَتَلَطَّفْ) : وليستعمل اللطف في المعاملة حتى لا تقع خصومة تكشف أمرهم .
 (إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) : إن يظلموا عليكم ويعرفوكم .
 (يَرْجُمُوكُمْ) : يقتلوكم رجما بالحجارة ، أو يقذفوكم بالفاظ السباب .

التفسير

١٩- (وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) :

بينت الآيتان السابقتان حالهم في الكهف الذي آووا إليه ، بعد أن فارقوا أهلهم المشركين ، وأن الله تولى حفظ أجسادهم فيه حتى لا يفنيهم تعاقب السنين عليهم ، فجعل الشمس لا تضئهم طوال نهارهم مع أنهم في فجوة من الكهف بحيث تتمكن الشمس من إصابتهم ، وجعل يقلب أجسادهم ذات اليمين وذات الشمال ، وجعل أجسادهم تعيش

مئات السنين بلا طعام ولا شراب ، وجعل منظرهم يبعث الرعب والفرار منهم ، ليكون ذلك أدعى إلى سلامتهم ، وأدفع للشر عنهم ، وأبعد للوحوش المقترة عن إيذائهم ، وكل ذلك من آيات الله . وجاءت هذه الآية الكريمة لشرح حالهم بعد يقظتهم من هذا الرقاد الطويل الذى لم يغير شيئاً من ثيابهم ولا من شعورهم وأجسادهم ، فقد بينت أنهم استيقظوا فساءلواكم من الزمن ليستم ؟ ، فأجاب المسئول منهم سائله بأنهم لبثوا نائمين يوماً أو بعض يوم ، ولو طاللت لحامهم أو أظافرهم أو بليت ثيابهم أو ضرب بياض الشيب شعرهم لما كان جواب المسئول لبثنا يوماً أو بعض يوم ، ولما بعثوا بعضهم ليشتري لهم طعاماً بديراهمهم التى مضى على ضربها مئات السنين ، وقد حدثت هذه الآية على هذا النحو العجيب ، ليُعرف أمرهم ، ويتبين للناس من حالهم أن الله يبعث من فى القبور ، كما ستعرض له فى موضعه إن شاء الله تعالى .

والمعنى : أغناهم على هذا النحو العجيب الدال على قدرتنا ، ثم أيقظناهم من نومهم على هيئة لا تغير فيها لثىء من أحوالهم ، لكى يسأل بعضهم بعضاً : كم من الوقت لبثنا نائمين بعد أن أوبنا إلى هذا الكهف مرفقين من رحلة الهرب من أهلينا المشركين . قال بعضهم جواباً للسائل : لبثنا يوم أو بعض يوم ، فاستراحت بذلك أجسادنا المكثودة .

والمشهور أن نومهم كان غلوة وانتباههم كان آخر النهار ، وحرف (أو) فى قول المجيب على السائل (أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) يحتمل أن يكون للشك فى مدة لبثهم أى يوم أو بعض يوم ، لأنهم فى جوف الغار ولوثة النوم لم تفارقهم بعد ، وقال أبو حيان إنها للتفصيل على معنى : قال بعضهم : لبثنا يوماً ، وقال آخرون : لبثنا بعض يوم ، وقول كليهما مبنى على غلبة الظن .

(قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا) : قال بعض آخر التيس عليه الأمر : ربكم أعلم بالوقت الذى مكثتم فيه نائمين ، فلا سبيل إلى التحقق من أنه

يوم أو بعض يوم ، فدعوا الحديث عنه ، فابعدوا أحدكم بديارهم هذه التي أحملها ، لينهب بها إلى المدينة التي خرجنا منها مهاجرين إلى الله ، فليُنظر أي البائسين بالمدينة أطيب طعاما ، وأبعد عن الإثم ، فقد كان أهلها يذبحون للطواغيت ، فليأتكم برزق من أطيب الطعام ، وليتلف في معاملته مع بائع الطعام حتى لا تقع خصومة بينه وبينه وينكشف بها أمركم ، ولا يفعلن ما يؤدي إلى شعور أحد من أهل المدينة بكم ، لننجو من العواقب الوخيمة التي تنترب على معرفتهم بمخبتكم عن طريقه . وفي إقرارهم في النص الشريف على حملهم للديار معهم دليل أن التسأبب لأسباب المعاش لن يخرج من منزله ، بحمل النفقة ونحوها لا ينافي التوكل على الله ، فإن الحياة بنيت على اتخاذ الأسباب ثم يأتي التوكل على الله بعد ذلك لمساعد من استعان به على نجاح أسبابه ، قال تعالى في سورة الملك : « فَاْمْسُوا فِي مَنَاصِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم لمن أناخ ناقته ولم يعقلها ، قائلا إني متوكل على الله - قال له الرسول - « اعْقِلْهَا وَتَوَكَّلْ » .

٢٠ - (إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُبْدِلُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَا) : إن قومكم الذين همجتموهم وتركتم دينهم إن يظلموا عليكم ويظفروا بكم يرجمكم بالحجارة فيقتلوكم لمخالفتكم إياهم فيما هم عليه من الدين ، واعتزالكم إياهم وما يعبدون ، وشق عصا الطاعة ومخالفة الجماعة في أقدس أمورها يوجب القتل عندها إلا أن تعودوا إلى ملتهم وتستجيبوا إلى فتنتهم مكرهين ، ولن تفلحوا أبدا إن دخلتموها ولو مكرهين ، فإنهم سيستدرجونكم مع الشيطان إلى استحسانها والاستمرار عليها ، وسيحيطونكم بمختلف الفتن والمغريات حتى يطفئوا نور الإيمان في قلوبكم .

ثم إن هؤلاء الفتية بعثوا أحدهم بديارهم ليأتيهم برزق طيب من المدينة بعد أن سمع من إخوانه نصيحتهم ، واشتهر أن اسمه يملحيا ، ولما ذهب إلى المدينة حدث ما أشار إليه بقوله :

(وَكَذَلِكَ أَخْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴿٢١﴾)

المفردات :

(أَخْتَرْنَا عَلَيْهِمْ) : أصل الضور السقوط لجهة الوجه ، كما قال الراغب ، ثم تجاوز به عن الحصول أو الإطلاع على أمر مصادفة ، وأخترنا عليهم معناها في الآية أطلعنا عليهم أهل مدینتهم . (لَا رَيْبَ فِيهَا) : لا یصح أن یرتاب فیها أحد . (السَّاعَةُ) : القيامة ، وسيت بذلك لأنها تفجأ الناس في ساعة یجهلونها ، ویختص الله بعلمها .

(يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ) : یتخاصمون فی شأن بعضهم ، فینتم مفر بدلائله علی البعث الأخرى ، ومنهم ناف له ، أو یتخاصمون فی نومهم ثانيا بعد یقتلهم أهو موت أم هورقود كما كانوا .

التفسير

٢١- (وَكَذَلِكَ أَخْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ) :

تحكى هذه الآية ما آل إليه أمرهم بعد يقتلهم من رقدة لم يعرف لها التاريخ مثيلا ، حيث مكثوا نياما « ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا » ثم كان من قصتهم ما سذكره إجمالا ثم نفضله ، والمعنى :

وكما أنماهم هذه النومة الطويلة العجيبة ، وأيقظناهم بعدها بحالة عادية ظلوا معها أنهم لبثوا نائمين يوما أو بعض يوم - كما فعلنا ذلك - أطلعنا الناس عليهم بعد تلك الأجيال العظيمة التي ظلوا فيها نائمين ، ليعلموا بما عرفوه من أحوالهم العجيبة ، أن وعد الله تعالى

بأن يبعث الناس بعد الموت للحساب والجزاء حق ، وأن الساعة التي يقوم فيها الناس لرب العالمين لا ينبغي أن يرتابوا فيها .

(إِذْ يَنْتَازِعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَحَدِّثَنَّهُمْ شَجِدًا) :

في هذا الكلام نعمة الحديث عن قصتهم بعد الإغثار عليهم ، والمغنى الإجمالى للآية ما يلي :

وكذلك أَعَرْنَا الناس على أصحاب الكهف بعد بعثهم وقيامهم من رقودهم ، حيث كشفت الدراهم التي كانت مع مبعوثهم أنها صُرِبَتْ منذ مئات السنين في عهد ملك وثني جبار كان أصحاب الكهف قد هربوا منه ومن قومهم الوثنيين في عهده ، وظهر للفقي المبعوث أنهم في عهد ملك آخر ، وجيل يختلف كل الاختلاف عن الجيل الذي عاشوا فيه ، وكان ذلك كله ليعلم الناس أن وعد الله بالحياة الآخرة حق ، وأن الساعة التي يقوم الناس فيها لرب العالمين آتية لا ريب فيها ، فلما عاد الفقي إلى أصحابه في الكهف ، وفي صحبته بعض من وقفوا على أمره من زعماء هذا العصر وأمله - لما عاد الفقي إلى أصحابه - توفاهم الله تعالى ، اذْكَرْ لَأُتِكَ أيا الرسول ، حين ينتازع لومهم في بعثهم ، أشبه بعث الآخرة أو يخالفه ، أو ينتازهون في أنهم ماتوا أو ناموا كما حدث أول مرة ، ثم فرغوا من التنازع في ذلك ، واهتموا بإجلال قدرهم وتعظيم أمرهم ، بعد أن تبين لهم موتهم ، فقال بعضهم لبعض : ابنوا على باب كهفهم بنيانا ، لئلا يعطرق الناس إليهم ، قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذلن على بابهم مسجدا تكثر بها لهم ، وَحُجًّا للناس على عبادة ربهم ، وبهذا البيان أجملنا تفسير هذه الآية التي طَوَّرَتْ تحت مهارتها القصيرة أحداثا عظيمة تفصل بعضها فيما يلي :

تفصيل بعض أحداث القصة

بعد أن صَرَبَ الله على آذان الفتية في الكهف فلم يسمعا ولم يدروا بما حولهم أكثر من ثلاثة قرون - ، بعد ذلك - لم يبق أحد من أمتهم التي اعتزلوها ، فحِجَّتْما بطوا من رقودهم الطويل ، كان يوجد غيرهم يحكمهم ملك مؤمن ، فاختلف أهل ملكته في أمر البعث ، أيكون أو لا يكون؟ ، وإذا حدث البعث أيكون للأرواح وحدها أم يكون لها وللأجساد؟ ، فشقي ذلك على الملك ، فليس المَسُوح وجلس على الرماذ ، ودعا الله أن يبعث لأمته آية

تبين لهم الحق فيما هم فيه مختلفون ، فبعث أصحاب الكهف من رقودهم الطويل ، فبعثوا أحدهم ليشتري لهم طعاماً ، فدخل السوق فجعل ينكر الوجوه التي يراها ، وقد اختلفت عليه معالم المدينة كثيراً ، ورأى مظاهر الإيمان بادية على أهل المدينة ، ثم أقبل متلطفاً على رجل ليشتري منه طعاماً ، فلما نظر الدرهم أنكرها ، لأنها مضروبة من عهد بعيد ، حيث كان يوجد ملك وثنيٌ - قيل إنه يدعى دقيانوس - فاتمه بكنز عثر عليه ، وطلب منه أن يدهله عليه حتى لا يرفع أمره إلى الملك ، فقال الفتى همى من ضربه ، أليس ملككم فلانا ؟ فقال الرجل : لا . بل هو فلان - وكان اسمه كما قيل (بندوسيس) فاجتمع الناس وذهبوا به إلى الملك - وهو خائف - فسأله عن شأنه ، فقص عليه القصة ، وكان الملك قد سمع أن فتيةً خرجوا ولم يعودوا على عهد دقيانوس ، فدعا مشيخة أهل بلده ، وكان عند رجل منهم أسباطهم وأنسابهم ، فلما سألهم الملك عن هؤلاء الفتية ، تقدم هذا الرجل ، وذكر له ما عنده من أمرهم ، فقال الفتى صدق ، ثم قال الملك : أيها الناس . هذه آية بعثها الله لكم ، لتؤمنوا بالبعث وأنه على نحو ما رأيتم ، ثم خرج هو وطاقفة من أهل المدينة ومعهم الفتى ، فلما رأى الملك الفتية اعتنقهم وفرح بهم ، وراهم جلوساً مشرقه وجوههم ، لم تَبْلُ ثِيَابُهُمْ ، فأخبروه عما لقوا من دقيانوس ، فبينما هم بين يديه إذ قالوا له : نستودعك الله تعالى ، والسلام عليك ورحمة الله ، ودعوا له بخير ، ثم رجعوا إلى مضاجعهم فتوفاهم الله تعالى ثم كان من أمرهم ما قص الله تعالى .

تلك إحدى الروايات التي تحلثت عن قصتهم ، اكتفينا بها في فهم ما أجمله القرآن من أمرهم ، انظر الآلوسي في بيان هذه القصة .

حكم اتخاذ المساجد فوق القبور

استدل بعض الفقهاء بالآية على جواز اتخاذ المساجد فوق قبور الصالحين والصلاة فيها ، وهو استدلال باطل ، فإننا لو سلمنا أن هؤلاء بنوا عليهم مسجداً للصلاة وفق شرعهم ، فإن شرع من قبلنا إنما يكون شرعاً لنا إذا لم يرد في شرعنا ما يردّه ، وقد جاء في شرعنا ما يحرمه ويرده ، فقد قال صلى الله عليه وسلم :

« لَعَنَ اللَّهُ زَايِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَخَنِّفِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ » أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن ابن عباس ، وقال صلى الله عليه وسلم :

« لَعَنَ اللَّهُ تَمَالَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى . اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ » أخرجه الشيخان والنسائي عن عائشة ، ومُسلمٌ عن أبي هريرة ، إلى غير ذلك من الأحاديث الصحيحة النامية عن اتخاذ المساجد فوق القبور .

ويرى بعض علماء الحنابلة هدم المساجد التي تبنى على القبور ، والقباب التي تبنى عليها ، على أن الآية ليست نصاً في أنهم بنوها وفق شرعهم ، فليس فيها سوى حكاية قول طائفة من الناس وعزمهم على فعل ذلك ، وليست خارجة مخرج المدح والخص على التأديبهم ، فحيث لم يثبت أن فيهم معصوما لا يدل فعلهم فضلاً عن عزمهم على مشروعية ما كانوا بصدده ، « ولك أن تقول أيضاً : إن اتخاذهم المسجد عليهم ، يراد منه اتخاذهم إياه عند قبورهم في كهفهم ، وقرباً منه ، وقد جاء التصريح بالصلية في رواية السدي للقصة ، ومثل هذا الاتخاذ ليس محظوراً ، ويمكن أن يقال إن (على) في قولهم « لَتَتَّخِذُنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا » يمكن أن تكون بمعنى لام التعليل ، أي لتتخذن لأجلهم مسجداً ، كما تقول لشخص أحسن في صنعه : لأعطينك عليه جائزة ، أي لأعطينك لأجله هذه الجائزة ، ومن كل ذلك نفهم أنه لا يوجد في الآية ما يستدل به على جواز بناء المساجد فوق الأضرحة .

(سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْبُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادُسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ^{١٤} وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ^{١٥}) وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ^{١٦} إِلَّا أَنْ يَسَاءَ اللَّهُ وَادَّكَرَ بَكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشْدًا ^{١٧})

الفردات :

(رَجُمًا بِالْقَيْبِ) : رميا بالخبر الغائب المضي عنهم . (فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ) : فلا تجادل فيهم ، والمارة الحاجة والجدال ، قال الراغب : هي الحاجة فيما فيه مرة - أى تردد - مأخوذ من مَرَّيْتُ الناقة إذا مسحت ضرعها للحلب . (إِلَّا مِرَّةً ظَاهِرًا) : إلا محاجة وجدلاً بما هو ظاهر ، وذلك بالاختصار على ما نزل به الوحي من غير تجهيل لمن يحاورك فيهم ، فقد يكون مصيبا والقرآن لم يستوعب قصتهم ، بل جاء ببعضها .

(وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا) : ولا تستفت في شأن أهل الكهف أحداً من الخائضين ولا ترجع إليهم في قصتهم ، ففياً أخبرناك به كفاية وغنية عن سؤالهم ، فضلاً عن أن ما يعرفون عنهم مشوبٌ بالخطأ .

(لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا) : أى لأقرب وأظهر من نبأ أصحاب الكهف من براهين نبوتك .

التفسير

٢٢- (سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْقَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ) :

أجمل الله فيما تقدم قصة أهل الكهف ، وآخرها المشور عليهم وموتهم عقب التعرف عليهم ، واعتزام من غلب على الأمر في أميتهم في ذلك الوقت أن يبنى عليهم مسجداً ، وجاءت هذه الآية ، لتبين أن بعض معاصري النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب سيخوضون في قصتهم ، وأنه تعالى ناه عن أن يخوض معهم في أمرهم ، وأن لا يزيد على ما أنزله الله إليه في شأنهم ، وأن لا يستفتيهم في بيان أمرهم أكثر مما نزل به الوحي ، فليس بحاجة إلى ذلك ، وليسوا هم على مستوى الفتوى في أمر لا يعلمه إلا الله وقليل من عباده .

والمعنى : سيقول الخائضون في شأنهم من أهل الكتاب : أهل الكهف ثلاثة أشخاص من الرجال رابعهم كلبهم ، ويقول آخرون منهم : هم خمسة سادسهم كلبهم ، سيقول هؤلاء وأولئك ما قالوه في عددهم ، رمياً بالخبر الغائب من غير سند لا قالوه ، ويقول جماعة

ثلاثة منهم : أَهْلُ الْكَهْفِ سبعة وثلاثون كلهم ، يقولون ذلك عن ثقة وطمانينة نفس ^(١) ، ولذلك لم ينبع الله عبارتهم بما أتبع به عبارة من سبقهم ، من أنهم يرجعون بالغيب ، بل أشار إلى علمهم بقوله تعالى :

(قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعِبَابِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ) : فهم من القليل الذين يعلمون عدتهم . قال ابن عباس : « حين وقعت الواو انقطعت العدة » أى لم يبق بعدها عدة لأحد يلتفت إليها ، وثبت أنهم سبعة وثلاثون كلهم على القطع والبت . وقد نص عطاء على أن هذا القليل من أهل الكتاب ، وقيل من البشر : فقد صح عن ابن عباس أنه قال : « أنا من أولئك القليل » .

وقيل إن المختلفين في عددهم هم نصارى نجران ، تناظروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الملكانية : هم ثلاثة رابعهم كلهم ، وقال اليهودية : هم خمسة سادسهم كلهم ، وقال النسطورية : هم سبعة وثلاثون كلهم ، وهذا القول في حكاية المخلفين مرئى عن ابن عباس رضى الله عنهما أما أسأؤهم ، فقد خاض بعضهم في ذكرها : وعزوها إلى ابن عباس تارة ، وإلى الإمام علي تارة أخرى وكل منها يخالف الآخر .

ونحن نرى أن لا دليل على ما ذكر في الروايتين من أسائهم ، فإنها لم تصل إلى ابن عباس أو علي أو غيرهما عن طريق معصوم ، ولعل هذه الأساء كانت تذكر على ألسنة أهل الكتاب ، فتمسرت إلى المجتمع الإسلامى عنهم ، فالكف عن التقييد بها أولى .

(فَلَا تُحَاسِبْنِي فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءَ ظَاهِرٍ وَلَا تَكُنْ فِيهِمْ مِّنْهُمْ أَحَدًا) :

الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل من يريد أن يتحدث في أمرهم من أهل العلم مع سواه ممن يخوض في شأنهم .

والمنعني : إذا كنت قد عرفت أن من يخوض في عددهم ، منهم المخطئ ومنهم المصيب ، فلا تجادلهم في شأن هؤلاء الفتن إلا جدلاً ظاهراً لا عمق فيه ، بأن تقتصر في أمرهم على ما نزل به الروح الأمين ، من غير تجهيل للجاهل منهم ولا تفضيح لحاله ، فإن ذلك يخل بمكارم

(١) ولهذا أكلوا عبارتهم بالواو في قولهم كما حكى الله عنهم « ويقولون سبعة وثلاثون كلهم » قال الطحاوي : هذه الروايات تدل على الجملة الواضحة صفة للكرة ، كما تدل على الجملة الواضحة حالاً من المرة في نحو قولك : جئت رجل وسه آخر ، و مررت بزيد في يده سيف ، ومن الأول قوله تعالى : « وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم » وفائدتها تركيز لصرف الصفة بالوصف - انظر الألويسي في هذه الجملة .

الأخلاق التي جاء الإسلام ليتمها ، ولا تستفت فيها لم يتعرض الوحي لبيانها من أحوال أهل الكهف - لاستفت - أحدا من الخائفين في شأنهم من أهل الكتاب ، فليست بحاجة بعد ما أوحى إليك إلى المزيد من التعريف بأحوالهم ، فإن فيه العبرة للمعتبر ، وليس من يُستفتى في شأنهم من أهل الكتاب أهلا للفتوى لجهالتهم أو ضحالة ما عندهم من أمرهم .

٢٣ ، ٢٤ - (وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ... الخ) :

لا يزال الكلام متصلاً بشأن أهل الكهف ، فإن هذه الآية نزلت حين سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين ، فقال صلى الله عليه وسلم غداً أخبركم ، فأبطلنا عليه الوحي ثم نزل الوحي بعد الموعد ، وقد نبه الله فيه نبيه صلى الله عليه وسلم بهذه الآية أن لا يقول في أى شأن من الشئون سواء كان في أمر الشريعة أو سواها - أن لا يقول - إني فاعل ذلك غداً إلا مرتبطاً بقوله إن شاء الله فإن أمكنه أن يفعله غداً فعله ، وإلا فقد وقع التخلف وفقاً لمشيئة الله الذي لا يقع في ملكه إلا ما شاءه سبحانه ، ونحن مكلفون بهذا التوجيه الإلهي لرسوله صلى الله عليه وسلم ، فإليه أسوتنا وإمامنا .

والمعنى : ولا تقولن لأجل شيء تعزم على فعله : إني فاعل ذلك غداً أو فيها يستقبل من الزمان إلا مُقْتَرِنًا بمشيئة الله ، وذلك بقولك إن شاء الله ، لتخرج من المهلة بالتخلف عن الفعل في الموعد المضروب ، لعدم تحقق مشيئة الله به فيه ، فإن حصل نسيان للمشيئة وقت الوعد بالفعل فليذكرها الإنسان عندما يتذكر ، وفي ذلك يقول الله تعالى :

(وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهَيِّئَ رَبِّي لِقُرْبٍ مِنْ هَذَا رَشَدًا) :

أى واذكر مشيئة ربك إذا تذكرت أنك نسيته ، تداركاً لما فاتك من ذكرها ، سواء قصر الفصل أم طال ، وهذا ما جنى إليه ابن عباس ، فقد أخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه كان يرى الاستثناء ولو بعد سنة ويقرأ الآية ، والمراد من الاستثناء التعليق بالمشيئة ، وهذا هو مذهب أهل البيت ونقل في رواية أنه رأى للإمام أحمد .

وأخرج ابن المنذر عن ابن جبير في رجل سخط ونسى الاستثناء - أى التعليق على المشيئة - فأنقذ بآن له الاستثناء إلى شهر ، ومنه عطاء أن له الاستثناء بعد اليمين إلى مقدار حلب ناقة ، أما طاووس فإنه يرى ذلك ما دام في المجلس وجنهور الفقهاء يشترطون

لصحة الاستثناء في اليمين بالتعليق على مشيئة الله أن يكون متصلاً بالمحلو عليه ، قالوا : ولو صح جواز الفصل وعدم تأثيره في الأحكام ، لما تقرر طلاق ولا عتاق ولا صح إقرار ، ولم يعلم صدق ولا كذب . وكان أبو حنيفة لا يوافق على رأى ابن عباس ، ويرى أن التعليق بالمشيئة يجب اتصاله بما ارتبط به ، فلم بذلك أبو جعفر المنصور ، فبعث إلى أبي حنيفة ليُلوّمه على مخالفته لرأى ابن عباس ، فقال أبو حنيفة : هذا يرجع إليك أنت ، إنك تأخذ البيعة على الناس بالإيمان ، أَفَتَرَضَى أن يخرجوا من عندك فيستثنوا قائلين : إن شاء الله ، فيخرجوا عليك ؟ فاستحسن كلامه .

والحق في هذه المسألة أن الآية ظاهرة في أمر تفويض العبد في أموره التي عزم عليها إلى مشيئة الله ، فإن نسبها ثم ذكرها فليقلها مهما كان الفاصل من الزمان ، أما الأحكام في نحو الطلاق والعتاق والبيع والشراء ونحوها ، فالآية لا صلة لها بها ، ومن ثمّ فما قاله ابن عباس راجع إلى التفويض لا إلى الأحكام ، وعلى هذا فإن التعليق بالمشيئة في الأحكام إنما يرفعها إذا اتصل بها ، فإن انفصل عنها فلا يرفعها ، فمثلاً ، لو قال لزوجته : أنت طالق ، وعقبه بقوله : إن شاء الله لم تطلق ، فإن تأخر التعليق بالمشيئة على الطلاق وانفصل عنه ، وقع الطلاق - ولا نظن ابن عباس يخفى عليه شيء من ذلك - والله أعلم .

ومعنى هذه الجملة بعد أن اتضح المقام ، واذكر ربك بالتعليق على مشيئته إن تذكرتها بعد أن نسبتها فيها عزمت عليه من المقاصد ، وقل أرجو أن يوفقني الله لشيء أقرب رشدًا وخَيْرًا من هذا الذي نسبت التعليق على مشيئة الله تعالى بشأنه .

وعلى ارتباط هذا الجزء من الآية بسبب النزول يكون المعنى : وقل أيها الرسول صلى أن يوفقني ربي لشيء أقرب من نبيا أصحاب الكهف إرشادًا للناس ودلالة على نبوق .

وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج ، وقد حقق الله لرسوله هذا فقد آتاه الله من الآيات ما هو أعظم من ذلك وأبين ، كتخصيص الأنبياء في الأعصار والعمور البعيدة ، والحوادث التي سوف تنزل في المستقبل إلى يوم الساعة ، إلى غير ذلك مما يبدو نبأ أهل الكهف بالنسبة إليه أُمراً هيئاً ضئيلاً - مع عظمة ورفعة شأنه .

(وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ٢٥)
 قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ
 بِهِ وَأَسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ
 أَحَدًا ٢٦) وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ
 لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ٢٧)

المفردات :

(لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) : له سبحانه ما غاب فيها خلقا وملكا وتصرفا وعلما .
 (أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمِعَ) : ما أعظم سمعه وبصره . (مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ) : ليس لهم من غيره
 تعالى من يتولى أمورهم . (لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) : لا قدرة لأحد على تبديل كلماته سبحانه .
 (مُلْتَحَدًا) : ملجأ تلجأ إليه عند الملمات .

التفسير

٢٥- (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا) :

هذه الآية عينية لما أجمل من مدة لبثهم في قوله تعالى : « فَصَرَّفْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ
 سِنِينَ عَدَدًا » وآخر هذا البيان عنها ليتخلل بينهما لإجمال قصتهم ، حتى تنتهي إلى أنهم
 تنازروا واختلفوا في مدة لبثهم ، واختلفوا في عددهم ، فيأتي هذا البيان بعد الشوق إليه ،
 ليعظم عجب الناس من قدرة الله ، ويشهد إيمانهم بقدرته على البعث ، والمعنى :

ولبت أصحاب الكهف مضروباً على آذانهم فيه ثلاثمائة سنة وتسع سنين ازدادوا
 بها فوقها ، ولم يقل ثلاثمائة وتسع سنين مع أنه أخصر (من ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً)
 لكي يشير بالثلاثمائة إلى مدة لبثهم بالسنين الشمسية التي عليها أهل الكتاب ، وبزيادة

سمع عليها إلى ما عليه العرب من الحساب القمري الذي يفرق تسع سنين زائدة عليها
قريباً ، لأن السنة الشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً تقريباً ، والقمرية ثلاثمائة
أربعة وخمسون يوماً تقريباً ، وهذا الرأي منسوب إلى الإمام علي .

وقيل : يجوز أن أهل الكتاب اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم ، فجاء
له « ولبثوا في كهفهم » الخ رافعا للخلاف مبيناً للحق ، ويكون « وازدادوا تسعاً »
مربراً للعدد ، ودفعاً للاحتمال ، فكأنه قيل : وازدادوا تسعاً فوق الثلاثمائة ، نظير الاستثناء
قوله تعالى : « فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا » وقيل إنهم انتبهوا قليلاً بعد
للاثمائة ، ثم رُدُّوا إلى النوم فبقوا نائمين تسع سنين زائدة على الثلاثمائة والرأي الأول
تفسير الآية أخرى بالقبول .

٢٦- (قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ...) الآية . أي قل يا محمد للناس : الله أعلم بما لبثوا ،
لذا حكى لكم أنهم لبثوا للاثمائة وازدادوا عليها تسع سنين ، وفقاً لما علمه الله من أمرهم .
(لَوْ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْصُرْ بِهِ وَأَنْصَحُ^(١)) : أي لله تعالى علم جميع ما غاب في
سماوات والأرض وخفى من أحوالها وأحوال من فيهما ، فضلاً عن علمه بما ظهر فيهما ،
أعظم بصره بالأشياء وسمعه لها وعلمه بها ، فهو إذ ينبتك بمدة لبثهم ، فما ينبتك
' بالحق ' وَلَا يُنَبِّتُكَ يَشُلْ خَبِيرٍ » .
(مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا) : الضمير في « لهم » يرجع
إلى أهل الكهف .

والمنع : قل للناس أيضاً ليس لأهل الكهف من غيره من ولي يتولى أمر إنسانتهم تلك المدة ،
غظهم فيها حتى يجعلهم أماراة على البعث ، ولا يشرك في قضائه بشأنهم أحدا .
ويصح أن يرجع الضمير لأهل السماوات والأرض المدلول عليهم بذكروهما أي ما لأهل
سماوات والأرض من غير الله ولي يتولى أمورهم ، وفي جعلتهم أهل الكهف .

٢٧- (وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ
حَدًّا) :

(١) هذه الجملة من ضمن ما أمر الرسول أن ينزله للناس بشأن أهل الكهف فهي متعمة لما أمر به من قوله لم :
فأعلم بالبراءة » .

(وانتقل) : يجوز أن يكون أمراً من التلاوة بمعنى القراءة ، أو من التلو بمعنى الاتباع ، والمعنى على الأول : وَذَاقُواْ بِهَا الرِّسَالَ عَلَى تَلَاوَةٍ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ بِشَآنِ أَصْحَابِ الْكُفِّهِمْ وَغَيْرِهِمْ - أَوْثَمَ عَلَى قِرَائَتِهِ - لِأَصْحَابِكَ وَغَيْرِهِمْ ، ليهتدى به الراشدون ، فقد اشتمل على بيان الغيب الذى لا سبيل لك إلى معرفته ، وتضمن من الآيات والمعجزات ما لا سبيل للبشر إلى الإتيان بمثله ، واتضح من أسلوبه الإلهى نداء الحق الذى تستجيب له القلوب والأرواح ، لا يستطيع أحد أن يبدل كلمات الله تعالى التى أنزلها عليك وتولى حفظها بنفسه ، ولم يستحفظها سواه ، ولن تجد من دونه علماً تلوذ به عند الملهمات ، فاعتمد عليه فى تبليغ رسالة ربك ومعونته إياك بالنصر والتأييد .

(وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۖ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْلًا قَلْبَهُ عَنِ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۖ وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ مِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ۚ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي آلُؤُجُوهَ ۚ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۚ)

المفردات :

(بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ) : الغداة أول النهار والعشى آخره ، وقد تطلق العشى على الوقت من غروب الشمس إلى العتمة ، والعتمة وقت صلاة العشاء ، وتمتد لفة إلى ثلث الليل كما قال الخليل ، والمراد من عبادتهم ربهم بالغداة والعشى أنهم يعبدونه دائماً .

(يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) : أى يقصدون بعبادتهم ذات الله مخلصين دون ربه .
 (وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ) : أى لا تجاوزهم عينك إلى غيرهم ولا تفتتحهم ، يقال :
 عدا الأمر وعدا عنه ، إذا جاوزه وتركه . (فَرُطًا) : ضياعاً .
 (سَرَادِقُهَا) : السرادق معروف كالفسطاط وهو ما يحيط بالشيء ، وهو هنا مستعمل
 في لهب جهنم على سبيل المجاز بالاستعارة المصروفة .
 (كَالْمُهْلِ) : اللهل ماء غليظ كدردى الزيت - أى عكره - .
 (مُرْتَفَقًا) : متكئاً ، والارتفاق فى الأصل الاتكاء على مرفق اليد ، يقال بات فلان
 مرتفقاً ، أى متكئاً على مرفق يده .

التفسير

٢٨- (وَأَضْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) :
 فى الآية السابقة أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يعلن قرآن ربه ويتلوه على الناس
 مؤمنهم وكافرهم ، وجاءت هذه الآية آمرة له أن يهتم بفقراء المؤمنين ويحرص عليهم ، ويدع
 حرصه على إيمان وجهاء الكافرين ، ولا يسمع ما اقترحوه فى حق هؤلاء الفقراء ، فإنهم غير جادين
 فيما زعموه من الرغبة فى الإيمان . وسبب نزول هذه الآية : أن زعماء كفار قريش كأمية بن خلف
 وغيره من صناديدهم : قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أبعدت هؤلاء الفقراء عن نفسك
 لجالسناك ، فإن ربح جبابهم تؤذينا فنزلت هذه الآية ، وكانوا يقصدون إبعاد أهل الصفة من الفقراء
 المتقطعين للعبادة ، والتقى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، كعمار وصهيب وابن مسعود وبلال ،
 والآية على هذا مكية ، وهو الذى رجحه أبو حيان ، ويؤيده ما أخرجه ابن مردويه من طريق جبير
 عن الضحاك عن ابن عباس ، كما تؤيده الآيات التى بعده وهو المناسب للسورة فهى مكية . وهذا
 يخالف ما أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن سلمان قال : جاءت
 المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عيينة بن حصن والأقرع بن حابس ، فقالوا :
 (يا رسول الله : لو جلست فى صدر المجلس ، وتغييبت عن هؤلاء وأرواح جبابهم - يحضون سلمان وأبأ فز
 وفقراء المسلمين وكانت عليهم جباب الصوف ، جالسناك - أو حدثناك - وأخذنا منك ، فأنزل الله -
 تعالى : « وَأَنْزِلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ » إلى قوله سبحانه : « وَأَحْشَدَنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا » أي يهتدهم
 بالنار) وعلى هذا تكون تلك الآيات مدنية فى وسط السورة المكية ، والظاهر الأول لما قلناه .

والمعنى : واصبر نفسك وثبتتها مع أولئك الفقراء المخلصين اللذين يعملون بهم في كل وقت تتيسر لهم العبادة فيه ، يريدون بتلك العبادة ذاته ورضاه ، دون رياء للناس ورغبة في ثنائهم .

(وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا) :

أى ولا تجالوزهم عينك يا محمد ولا تقتحمهم ، فتبعدم عن مجلسك استهانة بهم - كما اقترح عليك رؤساء قريش ليجالسوك ويستمعوا إليك - لاتفعل ذلك - تريد بتركهم وإغفالهم زينة الحياة الدنيا ، بأن يكون جلساؤك من الأشراف ، ولا تطع في تنحيهم عن مجلسك ، من جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا ومعرفتنا ، بسبب انصرافه عن الحق وبعده عن الهدى ، واتباعه لهواه ، وكان أمره ضياعاً وهلاكاً ، حيث ترك الإيمان ، وتعلل بأسباب واهية ، فمثل هذا لا وزن له عندنا ، والوزن كل الوزن لأهل الحق الثابتين عليه وإن كانوا فقراء ، فدع هؤلاء ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات ، « إِنَّكَ لَأَتَهْدَى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

٢٩ - (وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) :

وقل أيها الرسول لهؤلاء المشركين الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا واتباعوا هواهم وكان أمرهم ضياعاً - قل لهم - هذا القرآن الذى أدعوكم إلى الإيمان به هو الحق من ربكم لا ريب فيه ، ولست عليكم بجبار ، فمن أراد الإيمان به عن اعتقاد راسخ ، دون اشتراط إبعاد الفقراء فليؤمن ، وله ثوابه يومن أراد الكفر به عن هوى وحقد وعناد فليكفر وعليه عقابه .

(إِنَّا آَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا) :

هذه الجملة تحليل للأمر السابق ، أى قل لهم أيها الرسول : ما أمرناك به من دعوتهم إلى الإيمان بما أنت عليه من الحق وتخبيروهم بين الإيمان والكفر به على سبيل الوعيد ، لأننا هيئنا لهؤلاء الظالمين المماندين المستكبرين إن استمروا على كفرهم - هيئنا وأعدنا لهم - نارا هائلة أحاط بهم لهبها الذى يشبه السرادق في إحاطته بهم .

(وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِشَرِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا) :
 وإن يستغيثوا من شدة العطش ولهبب الأجواف يغاثوا بماء كمنكر الزيت ، شديد الحرارة
 بحيث إذا قرب من أفواههم يشوي وجوههم وينضجها ، فما ظنك بلجأهم ؟ بشر
 الشراب هذا الماء الذي يشبه المهل ، وساءت النار منزلا ومقرأ . أخرج الإمام أحمد
 والترمذي وابن حبان والحاكم وصححه وآخرون عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في قوله تعالى - كالهلل - (كمنكر الزيت ، فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه فيه) .

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ
 مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٢٥﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ
 الْأَنْهَارُ يُجْلِسُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا
 مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَفِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ
 الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٦﴾)

المرادات :

(جَنَّاتُ عَدْنٍ) : جنات إقامة واستقرار ، من عَدَنَ بالمكان أقام به واستقر فيه .
 (أَسَاوِرَ) : جمع أسورة ، جمع سوار بكسر السين وضمها ، وهو ماق الفراع من الحل .
 (مِنْ سُنْدُسٍ) : السندس رقيق اللدياج وهو مُعَرَّبٌ بلاخلاف ، قيل أصله بالهندية سنلون
 وغيرته الروم إلى سندوس ، ثم عرب بحذف الواو ، وقيل أصله فارسي .
 (وَإِسْتَبْرَقٍ) : هو غليظ اللدياج كما قال قتادة وعكرمة ، أو هو ديباج منشوج
 بلهب كما قال ابن بحر .
 (الْأَرَائِكِ) : السُرُرُ في الحجال ، فإن لم توجد في الحجال فهي سُرُرٌ وليست أرائك ،
 أخرجه البيهقي عن ابن عباس .

التفسير

٣٠- (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) :

بين الله في الآية السابقة سوء مصير الكافرين ، وبين في هذه الآية والتي تليها حسن مصير المؤمنين ، وبضلها تتميز الأشياء .

والمعنى : إن الذين صدقوا بما أنزل الله عليك من الحق ، وعملوا بعد إيمانهم الأعمال الصالحات التي دعوتهم إليها حسبما أوحى إليك ربك ، إنا لانضيع أجر من أحسن منهم عملا من تلك الأعمال بل نحسن جزاءه عليه ، فكيف بالذي ترقى في عمل الصالحات ، وشغل نفسه بالطاعات والخيرات ، إن أجره لا شك عظيم ، كما يصوره قوله سبحانه :

٣١- (أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) :

فهذه الجملة مستأنفة لبيان عظمة أجور المؤمنين الصالحين .

والمعنى : أولئك المؤمنون الموابطون على عمل الصالحات ، لهم ثواباً على إيمانهم وصلاتهم جئات إقامة واستقرار ، لا يبرحونها بأنفسهم ولا يخرجهم منها غيرهم ، فهم فيها خالدون تجرى من تحت غرفهم وقصورهم الأنهار وهم فيها آمتون ناعمون ، يحلون فيها بأذرعهم من أساور من ذهب لتزداد رفاقتهم ومتاعهم ونعيمهم ، ولبس الأساور في الآخرة للرجال لا عيب فيه ، لأنه بين قوم يعتادونه ، بخلافه في الدنيا فإنه بين قوم لا يعتادونه ، فلهذا يعيبنه ، فالشيء يكون مستحسناً في حال ، ومستهجناً في حال آخر .

(وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ) :

ويلبس أهل الجنة ثياباً خضراً من رقيق الديباج وغلظه ، فوق تحلبتهم بأساور من ذهب ، زيادة في يثاقهم ومتعتهم ، فإن الخضرة تمنح البهاء وتسر النفس أكثر من غيرها من الألوان ، ولهذا قال القائل : ثلاثة يذهب المحزن . الماء والخضرة والوجه الحسن .

(مُنْكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْآئِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَعًا) :

أى أنهم يتمتعون هذا المتاع في الجنة ، في حال كونهم متكئين فيها على السُرُر داخل الحُجُجَال^(١) نِعْمَ الثواب ذلك الذى وعدوا به ، من الجنة ونعيمها المقيم ، وحسنت الجنة دار إقامة ، بما اشتملت عليه من فنون الجمال ، وألوان النعيم .

(* وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَّفْنَاهُ بِنَخْلِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٦﴾ كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْعًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٧﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٨﴾ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٩﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٤٠﴾)

المفردات :

(وَخَفَّفْنَاهُ بِنَخْلِ) : أى أحطناهما بنخل . يقال خَفَّ القومُ بفلان يحفُّون حفًّا طافوا به والجفاف الجانب . (بِنَخْلٍ) : النخل يؤنث ويذكر اسم جمع ، واحدته نخلة وجمعه نخيل .

(أَكْلَهَا) : الأكل يسكون الكاف وبضمها الثَمَرُ والرزق والحظ من الدنيا .

(وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ) : الثمرُ محركة حمل الشجرة ، وأنواع المال ، الواحدة ثمرة بفَتْحاتٍ وثمرَةٌ كَسْمُرةٍ ، والجمع ثمار كرجال ، وجمع الجمع ثمرٌ بضمتين .

(١) الحُجُجَال جمع حُجَّة . وهى بيت يزين بالثياب والستور الفروس - تختار الصماح .

(وَهُوَ يُحَاوِرُهُ) : يُرَاجِعُهُ ، يقال تحاوروا أى تراجعوا الكلام بينهم .
 (وَأَعَزُّ نَفَرًا) : النفر محرّكة جماعة الرجال من ثلاثة إلى عشرة ، وقيل إلى سبعة .
 (أَنْ تَبِيدَ) : أَنْ تَهْلِكَ وَتَفْنَى . (خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) : الْمُنْقَلَبُ الْعَاقِبَةُ وَالْمَصِيرُ .

التفسير

٣٢- (وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ ...) الآية .

المعنى : واضرب أيما النبي مثلاً للمؤمنين الذين يدعون ربهم بالفداء والعشى مع مكابذهم
 ألم الحرمان والفقر ، وللكافرين الذين استنكفوا عن مجالسة الفقراء من المؤمنين . وجعلوا
 فضل مُعْطِيهِمْ مع تقلبهم في نعمه ، لتبين بهذا المثل للفریقین ولكل من يشعرز بالدنيا
 ويفتر بها - لتبين - حالاً فيها عبرة للمعتبرین ، وتبصرة للمستبصرين .

قال الكلبي : نزلت هذه الآية في أخوين مخزوميين من أهل مكة أحدهما مؤمن وم
 مسلمة عبد الله بن عبد الأسود . والآخر كافر هو الأسود بن عبد الأسود . وعن ابن عباس
 أنها ابنا ملك من بنى إسرائيل ، أنفق أحدهما ماله في سبيل الله تعالى وكفر الآخر واشتغل
 بزينة الدنيا وتنمية ماله . ونظرا لهذا الخلاف نرى عدم التقييد برواية منها ، فكه
 يحتمل أن القصة واقعية يعلم الله صاحبها ، يحتمل أيضاً أن تكون مثلاً ضربه الله لهذه الأنا
 لتزهد في الدنيا وترغب في الآخرة ، وجعله زجراً وإنذاراً - ذكره الماوردي .

٣٢- (جَعَلْنَا لِأَخِيهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَغْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا) :
 أى جعل الله لأحد الرجلين - وهو الكافر - بستائين من كروم طابت أصولها .
 وتنوعت ثمارها مذاقاً ولوناً ، وكلام الراغب يشير إلى أن العنب مشترك بين الشَّرِّ والكَرِّ
 وهو شجرها وفتر إطلاق اللغة ، وقد أفادت الآية الكريمة أن النخل محيط بالجنتين من جميع
 جهاتهما لتصون الأغصان وتحفظها ، وأن الزرع وسطها ، لتكونا جامعتين للفواكه والأقوان
 على هذه الصورة الرائعة والوضع الأنيق .

٣٣- (كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَكَمْ تَغْلُمُ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا) :

المعنى أن كل واحدة من الجنتين أعطت ثمرها تاماً كاملاً طيباً ، ولم تنقص منه شيئاً ؛
 فليست كساتر البساتين ، فإنها غالباً يكثر ثمرها في عام ويقل في آخر بسبب ما يحدث لها

فيه من ثقلبات جوية ، وآفات أرضية أو سماوية ، وربما لا تثمر أصلاً في بغض الأعوام نتيجة لما ينزل بها من نوازل ، تعوقها عن التفتح وإخراج الزهر المفضى إلى الثمر ، (وَفَجَّرْنَا خِلَالَهْمَا نَهْرًا) : وأجرينا بين الجنة نهرًا غزير الماء ، تيسيرًا لسقيهما ، وزيادة في جمالهما وطيب هوائهما ، وتقديم إيتاء الأكل في قوله تعالى : « كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا أَكْلُهُمَا » على تفجير النهر في قوله تعالى : « وَفَجَّرْنَا خِلَالَهْمَا نَهْرًا » من باب تقديم الغاية على الوسيلة ، والمنفعة على سببها لأنها هي المقصودة من إنشاء البساتين ، وتفجير الأنهار .

٣٤- (وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) :

المعنى : وكان لصاحب الجنة ثمر من أحمال أشجار أخرى ، وكذا من أنواع المال الثمر من ذهب وفضة وحيوان وغير ذلك كما فسره ابن عباس وقناة وغيرهما ، وعلى هذا فالثمر لفظ عام ، يطلق على ثمار الأشجار ، وعلى جميع أنواع المال الثمر ،

وهذا الكافر بدل أن يشكر نعم الله عليه . دفعه غروره وتعلقه بمباهج الحياة الدنيا إلى أن يقول لصاحبه المؤمن :

(أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) : قال له ذلك وهو يراجعه الكلام في إنكاره البعث وفي تعبيره له بالفقر ، وفخره عليه بالقوة والمنعة ، أى أنا أوفر منك مالاً تعددت مصادره ، وتنوعت موارده ، وأعزُّ حشاً وأعواناً .

قال قناة « تلك والله أضيّة الفاجر - كثرة المال وعزة النفر » .

٣٥- (وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا) :

أى أنه تابع اعتزازه وغروره ، وتمادى في إعراضه وكفره ، ودخل جنته وهو ضار لنفسه حيث عرضها للهلاك ، وعرض النعمة للزوال . لوضعه الشيء في غير موضعه . فكان اللاتق به أن يعرف للنعمة حقها من شكر المنعم بها ، والتواضع لمجريها جل شأنه . لا ما وقع منه من إنكار وكفر ، حكاه الله عنه بقوله سبحانه :

(قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا) : وهذا استئناف أجيب به عن سؤال مقدر نشأ من ذكر دخول جنته وهو ظالم لنفسه ، كأنه قيل : فماذا قال حينئذ ، فقيل : « قال ما أظنُّ

أن تبديد هذِهِ أبداً : أى ما أعتقد أن تَهلك هذه الجنة مدى الحياة ، فالمراد بالأبدية طول المكث . لا معناها المتبادر ، وإنما قال ذلك لطول أمله في الحياة ، وغفلته عن نعمة الله . والعلول عن التثنية إلى الأفراد في قوله سبحانه : « وَدَخَلَ جَنَّتُهُ » لاتصال إحداهما بالأخرى كأنهما جنة واحدة . أولأن الدخول لا يمكن أن يكون في الجنتين معاً في وقت واحد وإنما يكون في واحدة فواحدة .

٣٦- (وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) : أى أنه تعالى في كفه بإنكاره البعث اعتقاداً منه ، وردا على صاحبه لما وعظه وخوفه قيام الساعة ، حيث قال : « وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً » أى لأحسبها كائنة وقائمة فيما سيأتى . (وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) : أى أنه إن رد إلى ربه مبعوثاً - على سبيل الفرض والتقليد - كما زعم صاحبه ليجد في الآخرة خيراً من جنته في الدنيا مرجعاً ومصيراً نمتياً على الله وادعاء لكرامته عليه ، ومكانته عنده ، واعتقاداً بأنه ما أولاه الجنتين إلا لاستحقاقه . يقول هذا ولم يدبر بخلده أنه سهال واستدراج . حتى إذا أخذه لم يفلته ^(١) .

(قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۖ ﴿٣٧﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۚ ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۚ إِنَّ تَرَبُّنًا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا ۚ ﴿٣٩﴾ فَعَصَى رَبِّي أَنْ يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۚ ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۚ ﴿٤١﴾)

(١) اقتباس من حديث القشيري عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ليبل للعالم حتى إذا أخذه لم يفله » .

المفردات :

(ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا) : أى ثم جعلك سويًا معتدلًا .

(لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) : أصله لكن أنا هو الله ربى ، فحذفت همزة أنا ، وأدغمت نون

(لكن) فى نون (أنا) بعد حذف همزتها - قاله الكسائى والفراء وغيرهما .

(وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ) : أى ينزل الله عليها عذابًا مقدراً محسوباً - ينزله -

من السماء ، كالثلج والبرد ونحوهما . (صَعِيدًا زَلَقًا) : أى أرضاً لا نبات فيها ولا ثبوت

عليها قدم ، لما فيها من الوحل أو من الرمال التى تنزل فيها الأقدام (مَأْوَاهَا غَوْرًا) : أى

غائراً فيها وذاهباً فى طبقاتها البعيدة . (فَلَنْ نَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) : أى لا تغدر أن ترد الماء

الغائر بآية حيلة من الحيل .

التفسير

٣٧- (قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ . . .) الآية .

استئناف كما سبق فى قوله سبحانه : « قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ . . . » كأن سائلاً سأل

عما راجعه به صاحبه المؤمن واعظاً له ، وزاجراً لإياه عما هو فيه من الكفر بالله عجباً وغروراً

فأجيب السائل بالآية .

والمعنى : أن صاحبه المؤمن - حال محاورته له توجه إليه منكراً عليه ماوقع فيه من جحود

وكفر ، فقال له : (أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ) : أى كيف تكفر بالذى خلقك

من تراب فى ضمن خلق أصلك آدم عليه السلام ، لما أن خلق كل فرد من أفراد البشر له

حظ من خلق أصله ، فيكون ذلك الكافر مخلوقاً من تراب لأنه مادة أصله الذى تناسل منه ،

وقيل « خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ » لأنه أصل مادتك التى نشأت منها إذ أنها ناشئة عن أغلبية نبتت

من التراب (ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ) : وهى مادة خلقك القريبة بعد خلق أصلك . وقد بدأ سبحانه

خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين .

(ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا) : أى جعلك رجلاً فى أحسن تقويم حيث أنشأك . معتدل القامة سوى

الخلق . منذ طفولتك حتى أصبحت رجلاً ، تلى أمورك وتصرف شئونك .

٣٨- (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا) :

المعنى : أنا لا أقول بمقاتلك الدالة على الكفر من إنكار البعث وغيره . لكن أنا أقول هو الله ربى . فأننا مؤمن مؤحد ، أعترف له سبحانه بالربوبية والوحدانية . ويقول هذا أثبت لصاحبه الشرك تعريضا . للإيدان بأن كفره كان بطريق الشرك . لأنه لما أنكر البعث فقد عجز البارى ومن عجزه فقد سواه بخلقه فى المعجز وهو شرك . أو المراد من الشرك مطلق الكفر ، وقد أطلق الشرك عليه كثيرا وجعلوا منه قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » فأريد من الشرك الكفر الشامل لما عليه اليهود والنصارى وما عليه غيرهم ، ويقوى هذا الإطلاق قوله تعالى فيما سبق حكاية عن الصاحب الكافر : « وَلَكِنْ رُودَتْ إِلَى رَبِّى » فهو مقرر بعدم الشرك والله سبحانه هو ربه لا سواه . ومع ذلك أطلق عليه الشرك هنا تعريضا نظرا لأنه يراد منه مطلق الكفر .

٣٩- (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . . .) الآية .

فى هذه الآية حث وتحضيض من المؤمن للكافر على ما تضمنته من النصيحة ، وتوبيخ له على تركها . أى هلا قلت حين دخلت جنتك ونظرت إلى كمال تنسيقها ومختلف ثمارها . « مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » فحمدت الله على ما أنعم به عليك ، حيث أعطاك من المال والولد والرجال ما لم يعط غيرك ، اعترافا منك بقوته ، وإقرارا بعجزك ، وإيمانا بأنه لو شاء لسلبك هذا العطاء الذى جعلته موضع فخرك واعتزازك ، لأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . كما قال بعض السلف : من أعجبه شيء من ماله وولده فليقل ما شاء الله لا قوة إلا بالله . . وروى الإمام أحمد بسنده عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله) .

(إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا) :

٤٠- (فَعَسَىٰ رَبِّيَ أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ) :

أى إن ترى أملك منك مالا وأولادا وأعوانا ، فأمل فى فضل الله يجعلنى أتوقع أن يبذل ما فى يديك من الفقر والغنى فيرزقنى لإيماني جنة خيرا من جنتك التى كانت سببا فى طغيانك وكفرك بربك .

(وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حِشْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ) : ويبعث على جنتك من السماء قفرا محسوبا يكون

سببا فى هلاكها .

(فَتُصْبِحُ صَيْدًا زَلْفًا) : أى أرضاً بلقاء لا نبات فيها لمساء لا تثبت عليها قدم حيث تنزل وتزول عن مكانها . بمعنى أنها تصبح مسلوية المنافع حتى منفعة المشى عليها . فتكون بذلك أضر أرض بعد أن كانت أنفع أرض .

٤١- (أَوْ يُصْبِحَ مَأْوًا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) : أو يصبح مأوها غائراً أوداهياً فيها بحيث لا يمكنه استخراجها من جوفها ، ولا تقدر على تفجيرها بمختلف الوسائل والحيل ، والتعبير بغوراً . . بدل غائراً . . للمبالغة في ذهاب ماها . . كرجل عدل يدل عادل ، للمبالغة في عدله - وإلى هنا انتهت مناظرة المؤمن لصاحبه الكافر وإنذاره . ويحكي الله عاقبة كفره وغروره فيقول سبحانه :

(وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ فَاصْبَحَ يَقْلَبُ كَفْبِهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلْبَنِّي لَمْ أَثْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۝٤٢ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۝٤٣ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۝٤٤)

المفردات :

(وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ) : أهلك ماله كله . مأخوذ من الإحاطة والاستدارة حول الشيء من جميع جهاته ، تمكناً منه وغلبة عليه ، ثم استعمل في كل إهلاك . (يُقْلَبُ كَفْبِهِ) : يضرب باطن إحدى يديه على ظاهر الأخرى . ثم يعكس الأمر مراراً ندماً على ما حدث ويجوز في معناها غير ذلك . وسنعرض له في الشرح . (خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) : ساقطة على أعمدتها التي هوت قبلها . (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ) : أى جماعة وليس للفئة واحد من لفظها .

(وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا) : أى متمتعاً عما ينزله الله به . (هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ) : الولاية بفتح الواو وكسرها : النصر والغلبة .

التفسير

٤٢- (وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا . . .) الآية .

الآية عطف على مقدر. أى وقع بهذا الكافر ما خوفه منه صاحبه المؤمن «وأُحِيطَ بِثَمَرِهِ» بإهلاك جنتهما فيها من نخيل وأعناب وزروع . والظاهر أن ذلك كان ليلاً لقوله سبحانه : « فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا »^(١) ، أى فأصبح يضرب باطن إحدى يديه على ظاهر الأخرى ، ثم يعكس صنيعه ويكرره مراراً ندماً وحسرة على ما أنفق فى عمارتها من مال وما بذل فى تنسيقها من جهد ، وما علق على بقائها الدائم من أمل حيث كان يقول : « مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰؤُلَاءِ أَبَدًا » ويفسر أبو حيان تقليبه كَفَّيْهِ بأنه يبدى باطن كليهما ، ثم يعكس ليبدو ظاهرهما ، ويكرر ذلك من شدة الندم .

فَعَلَّ ذلك حين رآها لَوْهِيَ خَاوِيَةً عَلَىٰ عُرُوشِهَا : أى حين رأى أشجار الكروم ساقطة على أحصنها التى تصنع لحملها حفاظاً عليها وذلك لسقوط تلك الأعمدة لما أصاب الجنة من عذاب الساء الذى جعلها صعيداً زلقاً .

وَذَكَرَ هلاك الكروم مَعْنً عن ذكر هلاك النخيل والزروع لأنها حيث هلكت وهى على عروش تسندها وتقويها . فهلاك غيرها بالطريق الأولى .

(وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا) : أى يا ليتنى عرفت نعم الله على وعرفت أنها كانت بقدرته فلم أشرك به ، وكفّته تذكر موعظة أخيه له . لما أبصر ما نزل بجنته ، وعلم أن هلاكهما من قبل الشرك وبسببه ، لذلك نفى لو لم يكن مشركاً فلم يصبه ما أصابه . وقيل هذا القول منه توبة عن الشرك . وندم على ما وقع منه . فيكون استحداثاً للإيمان . لأن ندمه على الشرك فيما مضى . يشعر بأنه آمن فى الحال . فكانه قال آمنت الآن وليت ذلك كان أولاً .

٤٣- (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةً يَنْفُرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . .) الآية .

المعنى : ولم يكن لهذا الكافر ولد ولا عشيرة ممن افتخر بهم واستعز ، يقدرون على

(١) هذا إذا لم تكن أسح بمعنى صار ، فإن كانت كذلك فلا تشير الآية إلى زمن الملاك حيثئذ .

نصرته بدفع الإهلاك عن جنته أو رد ما هلك ، أو الإتيان بمثله من دون الله . لأنه سبحانه هو الفعال لذلك كله . فهو القادر وحده وبيله مقاليد السموات والأرض .

(وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا) : أى وما كان ممنمنا عن انتقام الله بما زعم لنفسه من قوة وجاه .

٤٤ - (هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ . . .) ^(١) الآية .

هذه الجملة تأكيد وتقرير للآية السابقة والمعنى في هذا الموضع وتلك الحال التي حلت بجنته . لن يجد متعينا له يدفع عنه ما نزل به . لأن النصره والقلب لله الحق . فلا يقدر عليها أحد غيره .

واستظهر أبو حيان كون هنالك إشارة إلى الدار الآخرة . ويكون الكلام تم عند قوله : « مُنتَصِرًا » أى تقع الموالاة لله الحق يوم القيامة من كل أحد - مؤمن أو كافر - حين يقع العذاب لقوله سبحانه : « فَلَمَّا رَأَوْا بَلَسْنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ » ^(٢) . (هُوَ خَيْرُ ثَوَابٍ وَخَيْرُ عُقْبَا) : أى الله خير جزاء في الدنيا والآخرة لمن آمن به واتبع سبيله ، وخير عاقبة لأولياته ، بمعنى أن الأعمال التي تكون له سبحانه . ثوابا خير ، وعاقبتها حميدة .

وليس ثم غير الله يربحى حسنه نفع حتى يكسبون رجاء الله خيرا ، من رجائه ولكنه ورد حسبا يقع في ظن الجهال لا بحسب الواقع تقريرا لهم وتوبيخا ، وقد يقال إن التفضيل هنا على غير بابيه ، فلا ثواب ولا خير يومئذ إلا لله ظاهرا وباطنا .

(وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيِزَةِ الدُّنْيَا كَمَا أُنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ^(٣))

(١) قرأ الأعشى وحسنه والكسائي الولاية بكر الولو والبقون بفتحها وما بمعنى واحد بمعنى النصره والتلبة وقيل الولاية بالفتح من الموالاة كقولهم تملك (الله ولي الذين آمنوا) من الآية ٢٥٦ البقرة ، وبالكسر بمعنى السلطان والقوة ، وقال أبو عبيدة إنها بفتح الولو للخلق وبكسرهما للمخلوق .

(٢) سورة غافر : آية ٨٤ .

الفردات :

(فَأَصْبَحَ هَشِيمًا) : يابساً متفتتاً من الهشم وهو كسر الشيء اليابس .
 (تَذَرُوهُ الرِّيحُ) : تفرقه وتنسفه . يقال ذَرَتْه الرِّيحُ تَذَرُوهُ ذَرَوًا : إذا طارت به وفترقته ، ومثله أذرتهُ تَذَرِيهِ إِذْرَاءً .

التفسير

٤٥ - (وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ...) الآية : أى اذكر للناس . ولا سيما هؤلاء المتكبرون الذين سألوك طرد فقراء المؤمنين - اذكر لهم - مثل الحياة الدنيا ، ببيان ما يشبهها في زهرتها ونضارتها . وعدم استقرارها . وسرعة زوالها حتى لا يطمئنوا إليها ولا يعكفوا على التعلق بها ، ولا يعرضوا عن الآخرة دار الجزاء والبقاء .
 أو يبين لهم صفتها العجيبة التي تشبه المثل في غرابتها ، هذه الحياة :

(كَمَا أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) : أى أنها تشبه حال النبات الذى أنبته الله بماء كثير أنزله من السماء ، فاختلط بهذا الماء نبات الأرض بعد أن روى منه وامتلاأت به عروقه ، فثما وكثر أو اختلط بسبب الماء نبات الأرض . فالتفت بعضه ببعض بعد أن كثر واستوى على سوقه . هذا النبات الجميل الناضر لم يلبث حتى أسرع إليه القنك يمدون إبطاء .

ويشير إلى ذلك الإتيان بالفاء في قوله سبحانه :

(فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ) : أى فأصبح متكسراً متفتتاً من الينس ، تفرقه الرياح وتنسفه وتذهب به وتحجى ، فالشبه في الآية : الحياة الدنيا في جمالها وزينتها ثم فنائها ، والمشب به : الهيئة المنتزعة من الجملة وهى حال النبات يكون أخضر مهتزاً ثم يصير هشيماً تطيره الرياح حتى كانه لم يكن .

(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا) : أى أنه سبحانه على كل شيء من الأشياء - ومن جملتها الإيجاد والإفناء - كامل القدرة يفعل ما يشاء جل شأنه .

(الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ
خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾)

التفسير

٤٦ - (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . .) الآية .

في هذه الآية بيان لما كانوا يفتخرون به من زينة الحياة الدنيا متمثلة في المال والبنين لأن في المال جمالا ونفعاً يصلون به إلى مآربهم وكل ما تقتضيه حياتهم ، وفي الأولاد قوة ودفعاً يبلغون بها إلى ما ينشدونه من عزة ومنعة . كما وقع في محاوراة صاحب الكافر لصاحبه المؤمن حيث قال له على سبيل التعليل والفرح : « أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالاً وَأَعَزُّ نَفَرًا » .

والعنى : إن ما تفتخرون به من المال والبنين شيء يتزين به في الحياة الدنيا وقد عرفتم شأنها في سرعة زوالها . وقرب اضمحلالها ، فكيف زينتها التي هي صفة من صفاتها ، إنها تزول وتفتنى قبل زوالها - فلا تجعلوها كل همكم ، وتعرضوا عن الآخرة دار الكرامة والجزاء بل اعملوا لخيري الدنيا والآخرة مصداقاً لقوله تعالى : « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ^(١) » .

والآية رد على عيينة بن حصن وأمثاله ، الذين افتخروا بالبغي والشرف على الفقراء والمستضعفين من المؤمنين . إذ بينت لهم أن ما كان من زينة الدنيا فهو غرور يمر ولا يبقى ، ولأنما يبقى ما كان زاداً في القبر ، وعدة في الآخرة ، حيث قال سبحانه :
(وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا) :

قال ابن عباس وابن جبير وأبو ميسرة : الباقيات الصالحات هي الصلوات الخمس وقال ابن عباس في رواية أخرى : هي كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للآخرة : ١٨

فيدخل فيه كل عمل جادٌ لخدمة الإسلام والذود عنه بالنفس والمال والمقال، وكل عمل ينصر حقاً أو يدفع باطلاً . أو يعاون محتاجاً أو ينشر علماً - وقال الجمهور هي الكلمات الماثورة فضلها : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . خرجته مالك في موطنه عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول في الباقيات الصالحات : إنها قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وأخرج الإمام أحمد والحاكم وصححه ، وغيرهما عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(استكثروا من الباقيات الصالحات . قيل وما هي يا رسول الله قال : التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله) .

وهناك أقوال أخرى في معنى الباقيات الصالحات ، وحسبنا ما ذكرناه .

ويدخل في عموم معنى الباقيات الصالحات . أعمال فقراء المؤمنين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي دخولاً أولاً ، فإن لهم من كل نوع من أنواع الخيرات الحظ الأوفر ، وتلك الأعمال باقية دائمة لبقاء عوائدهما عند فناء ما تطمح إليه النفس من حظوظ الدنيا ، وحسبها أنها عند ربك وفي كنفه . وتحقق خيريتها في ثواب جزيل يعود على صاحبها ، وأمل عظيم ينال به في الآخرة ما كان يؤمله في الدنيا ، كما يشير إلى ذلك قوله جل شأنه : « خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا » ، أما زينة الدنيا من المال والبنتين فليس لها ذلك إذ هي مضمطة زائلة حيث نسبت إلى الحياة الدنيا وهي بما فيها ومن فيها إلى فناء ، فمن اهتم بزينتها وقصر في عمل الآخرة . بلاء بالخيبة والنحسران .

وتقديم المال في الآية على البنين لأن الزينة به أظهر ، وهو ميسور لكل أحد ، في أي وقت وحين غالباً .

(وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ
 نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ٤٧) وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا
 كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتَ أَنَّ تَجْعَلُ لَكُمْ مَوْعِدًا ٤٨
 وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ
 يَا بُولِطَنَّا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا
 أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ٤٩)

الفردات :

(نُسِيرُ الْجِبَالَ) : ننقلها ونزيلها من أماكنها على وجه الأرض. (وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) :
 ظاهرة ليس عليها ما يستترها من جبل وشجر ونبات وبناء (وَحَشَرْنَاهُمْ) : جمعناهم من كل
 صوب. (فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) : فلم نترك منهم أحداً دون حشر .
 (وَوَضِعَ الْكِتَابُ) : «أل» في الكتاب لجنس الكتب ، والمقصود كتب صحائف الأعمال .
 (مُشْفِقِينَ) : خائفين مما في كتبهم. (يَا بُولِطَنَّا) : اليلة الهلاك وحلول الشر والحسرة .
 (إِلَّا أَحْصَاهَا) : أى علما وأحاط بها .

التفسير

٤٧ - (وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ . . .) الآية .

يخبر الله سبحانه بهذه الآية وما بعدها عن أهوال يوم القيامة ، وما يكون فيه من الأمور
 العظام ، تحذيراً للمشركين وترهيباً .

والعنى : واذكر لهم أيها النبي يوم تنقل الجبال . ونزيلها من أماكنها . ونسيرها على
 هيئاتها كما نسير السحاب يشير إلى ذلك قوله تعالى : «وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَائِدَةً وَهِيَ

تُرْمَرُ السَّحَابُ^(١) . ثم تتشقق وتتفتت فتكون كحبات الرمل المتناثرة كما قال سبحانه :
 « وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَّهِلًا »^(٢) . ثم تصير غبارا منتشرا تسوقه الرياح حيث
 أراد الله كما قال تعالى : « وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا »^(٣) وفي نهاية أمرها .
 تصبح كسراب يَرى من بعيد حتى إذا جثته لم تجد شيئا ، وذلك لتفريق أجزائها وتفراق
 تاما كما قال سبحانه : « وَسَبَّرتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا »^(٤) . بعد هذا الصنيع من القوى
 القادر ، يظهر سطح الأرض مستويا ، لا عوج فيه ولا أمثا أى لا انخفاض به ولا ارتفاع .
 ويشير إلى ذلك قوله جل شانه :

(وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) : الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أولكل من تشاقق منه الروية ،
 أى وترى الأرض من جميع جهاتها بادية ظاهرة ، ليس عليها ما يسترها أو يحجب جزءا منها من
 أودية وكثبان ، وجبال وأشجار وأبنية وبحار ، وزروع وأعشاب ، حيث اجتشت جبالها
 وهدمت أبنيتها ، واقتلعت أشجارها ، وغاصت بحارها ، وانمحت زروعها وأعشابها وغدت
 قاعا صافصفا^(٥) . أى أرضا مستوية جرداء .

وقيل بارزة أى برز ما فيها من الكنوز والأموات ، كما قال تعالى : « وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا
 وَتَخَلَّتْ »^(٦) . واستغنى بذكر زوال الجبال فى الآية عن ذكر زوال غيرها . لأنه يعلم من ذكر
 زوالها ، زوال غيرها بطريق الأولى : إذ هى أعظمها وأثبتها وأضخمها .

(وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) : أى وجمعناهم إلى الموقف من كل حذب^(٧)
 وصوب بعد قيامهم من قبورهم ، فلم نترك منهم أحدا ، هان شأنه أو عظم كما قال
 سبحانه : « قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ »^(٨) . وأثر التعبير بالماضى
 فى قوله : « وَحَشَرْنَاهُمْ » للدلالة على تحقق وقوع الحشر التابع للبعث الذى أنكروه حيث قالوا :
 « وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ » تكنيبا لهم وتقريعا ؟ .

(١) سورة النمل من الآية - ٨٨ (٢) سورة المزمل الآية - ١٤ (٣) سورة الواقعة الآيات - ١٠ ، ١١

(٤) سورة الباء الآية - ٢٠ (٥) القاع : المستوى من الأرض ، وزاد ابن حارس الذى لا يثبت .

(٦) سورة الانشقاق الآية ٤ (٧) سورة الواقعة الآيات ٤٩ ، ٥٠

٤٨- (وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ..) الآية .

أى أنهم يُحَضِّرون يوم الموقف العظيم لا يتخلف منهم أحد فيقفون مجتمعين غير متفرقين ، ليقضى الله بينهم بالحق وفى قوله : « صَفًّا » ما يشير إلى اجتماعهم صفوفاً ، وفى الحديث الصحيح : « يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد صفوفاً » . وقال مقاتل يعرضون صفًا بعد صف لا أنهم صف واحد .

(لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) : تقريع للمشركين المنكرين للمعاد ، وتوبيخ لهم على رموس الأَشْهاد ، وذلك بأن يقال لهم لقد جئتمونا على هيئة تشبه الهيئة التى كنتم عليها عند خلقكم أول مرة ، حفاة عراة غُرُلا أى غير مختونين ، وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غُرُلا . قلت يا رسول الله الرجال والنساء ، ينظر بعضهم إلى بعض قال : يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض .. وفى رواية أخرى « الأمر أشد من أن يهيم ذلك » .

أويقال لهم : لقد جئتم وليس معكم شئ مما كنتم تفتخرون به من الأموال والأَتْصار لقوله تعالى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ^(١) . أى بعثناكم بعد الموت فرادى كهيئتكم عند خلقكم وإحيائكم أول مرة بلا مال ولا ولد ولا سلطان .

(بَلْ زَعَمْتُمْ أَن لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا) : انتقال لمواجهة منكرى البعث بالتوبيخ والتقريع أى ادعيت فى الدنيا أن لن نبعثوا : ولن نجعل لكم موعداً نُنْجِزُ فيه ما وعدنا من البعث وتوابعه ، وقد خاب ظنكم ، وکلب زعمكم ، وتحقق عياناً ما أنكرتموه ، فقد أحييناكم بعد موتكم وجئتمونا للحساب .

٤٩- (وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَىٰ الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ لِّمَا فِيهِمْ ..) الآية .

الآية معطوفة على قوله : « وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا » داخلة تحت الأمور الهائلة العظيمة من أهوال يوم القيامة التى أريد تكبيرهم بها .

والمعنى : أن الله سبحانه وتعالى يضع الكتاب . ويُقصد به صحائف الأعمال وكتبها ، وذلك يجعلها في أيدي أصحابها يأخذ كل منهم كتابه بيمينه أو بشماله ، وحينئذ تُبغير العصاة جميعاً خائفين مما في الكتاب من الجرائم التي اقترفوها . والذنوب التي باعوا بها أنفسهم ، ويدخل فيهم منكرو البعث دخولاً أولياً .

(وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا) :

أى أنهم عند وقوفهم على كل ما فيه وعلمهم بما في تضاعيفه . ترتفع منهم أصوات الحسرة والحيرة . ويتمنون الموت والهلاك حتى لا يروا العذاب الأليم ، وقد دعاهم إلى ما صنعوا ، ما وجدوه في الكتاب الذي وضع في يد كل منهم مما يدعو إلى العجب والفرح الذي أشار إليه قولهم : « مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ » إلخ حيث إنه ليس له نظير ولا مثيل من الكتب الأخرى . فهو على حال لم يترك معها صغيرة ولا كبيرة إلا عدها وأحاط بها . قال سعيد بن جبير : إن الصغيرة اللُصم كالسيس والقُبَل ، والكبيرة كالمواقعة والزنى .

قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء وما اشتكى أحد ظلماً ، فإياكم ومحقرات الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه ، وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية يقول : يا ويلتاه ضجوا إلى الله تعالى من الصغائر قَبْلَ الكبائر .

(وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) : أى ما عملوه في الدنيا وجدوه مسطوراً في كتاب كل منهم أو وجدوه حاضراً بين أيديهم حالاً غير مؤجل ، أو وجدوا جزاء أعمالهم .

(وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا) :

أى لا يأخذ أحداً بجرم أحد ، ولا يأخذ بما لم يعمل ، وقد وعد سبحانه بإثابة المطيع والزيادة في ثواب ما عمله بما أمره به ، وارتضاء منه ، كما وعد بتعذيب العاصي بمقدار جرمه من غير زيادة على ما عمل ، وأنه قد يخفر له ما عدا الكفر كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَخْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ »^(١) . سبحانه جل وعلا يفعل ما يشاء ويمتار .

(وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
كَانَ مِنَ الْغَايِينَ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ۖ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾)

المفردات :

(اسْجُدُوا لِآدَمَ) : للسجود معنيان ؛ معنى لغوى وهو : التواضع والخضوع تحية وتعظيما
بانحناء وغيره لا بوضع الجبهة على الأرض . ومعنى شرعى : بوضع الجبهة على الأرض للعبادة
ولا يكون هذا إلا لله تعالى .

(فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) : أى فخرج عن أمره . لأن معنى الفسق الخروج ، من قولهم فسق
الرُّطْبُ فسوقاً إذا خرج عن قشره . وفعله فسق كنصر وضرب وكرّم فسقا وفسوقا . وقيل
صار فاسقاً بسبب عصيانه أمر ربه فعن للسبية .

التفسير

٥٠ - (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ...) الآية .

أى . واذكر أيها الرسول وقت قولنا لهم « اسْجُدُوا لِآدَمَ » سجدوا تشریف وتكريم
وفق المعنى اللغوى للسجود ؛ وهو يحصل بانحناء ونحوه دون وضع الجبهة على الأرض ،
وهذه تحية أبطلها الإسلام . وأحل السلام والمصافحة محلها .

أما وفق المعنى الشرعى فلا لأنه لا يتحقق إلا بوضع الجبهة على الأرض قصداً إلى العبادة
وهو مأمور به الله وحده . (فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ) : أى سجد الملائكة جميعاً امتثالاً وطاعة
ما عدا إبليس ، فإنه لم يكن من الساجدين إياه منه واستكباراً ، وقد حمّله على هذا التمرد
أنه (كَانَ مِنَ الْجِنَّ) : فهو أجنى عنهم حيث خلق من مارج من نار . وخلقوا من نور .
فقد ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« خُلِقَتِ الملائكة من نور ، وخلق الجن من نار » ، وهذا ظاهر في أنه ليس منهم بل كان معهم ومعتبرا في عدادهم لوجوده بينهم ، ولذا قال الحسن فيها أخرجه عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم : « قاتل الله أقواما زعموا أن إبليس من الملائكة والله يقول : « كَانَ مِنَ الْجِنَّ » وأخرج عنه ابن جرير وابن الأباري في كتاب الأضواء وأبو الشيخ في كتاب العظمة أنه ماكان إبليس من الملائكة طرفة عين ، وإنه لأصل الجن كما أن آدم عليه السلام أصل الإنس .

ولكون إبليس عليه اللعنة من الجن ، وليس من الملائكة استكبر فاستحب العنى على الهدى ، وتنكب الطريق .

(فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) : أى فخرج عن طاعته سبحانه - قاله القراء ، وأصله مِنْ فسق الرطب إذا خرج عن قشره ، وقيل معناه صار فاسقا كافرا بسبب أمر ربه . بمعنى أنه الفسق لما أمر ففصى : فمن للسبية ، وقيل فسق عن رد أمر ربه بخروجه عن الطاعة ، ففى الكلام مضاف مقدر والفسق يقع على القليل والكثير من الذنوب ، ولكن تُعَوِّفُ فيها كان كثيرا ، وهو أعم من الكفر .

وذكرت قصة إبليس هنا لتشديد النكير عليه والتنفير منه ، تبعيذا عن المعاصي ، وعن امتثال ما يوسوس به ، وذلك لا يعد تكرارا مع ذكرها قبل ، حيث إن لها فائدة غير الفائدة التى كانت لذكرها قبلا وهى أنه سبحانه لما ذكر يوم القيامة والحشر ، وذكر خوف المجرمين ورهبتهم مما سُجِّلَ فى كتبهم من كل صغيرة أو كبيرة ، ناسب الإتيان بها تذكيرا لهم بأن إبليس اللعين هو الذى حملهم على المعاصي ، واقتراف الآثام ، واتخاذ الشركاء والأنداد ، فهم فى ذلك تابعون لتسويله وإغرائه كما ينبيء عنه قوله تعالى :

(أَفَتَتَخَلَّفُونَهُ وَذُرَيْتَهُ أُولِيَائِهِ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ) : بهذا الاستفهام وبخ الله المشركين وأنكر عليهم بعد علمهم بقبائح الشيطان وأباطيله أن يستجيبوا له فيتخفوه وذريته أولياء وأعوانا لهم من دونه . مع أنهم لا يجهلون حالهم من العداوة والبغضاء لهم ، والمراد من « ذريته » أعوانه وأشياعه ممن سلك طريقه فى الإضلال والإفساد مِنْ شياطين الجن والإنس ، وقال ابن عطية فى قوله : « وذريته » ظاهر اللفظ يقتضى الموسوسين من

الشياطين الذين يأتون بالنيكر ، ويحملون على الباطل ، ونقل الآلوسى في تفسيره ، أن بعضهم قال : لا ولده والمراد من الذرية الأتباع من الشياطين وعبر عنهم بذلك مجازاً تشبيهاً بالأولاد . ١٠٨ .

وأعدل الأقوال وأسلمها في المسألة قول القشيري أبو نصر كما نقله القرطبي : إن الله أخبر أن لإبليس أتباعاً وذرية ، وأنهم يوسوسون إلى بى آدم وهم أعداؤهم . ولا يثبت عندنا كيفية في كيفية التوالد منهم وحلوث الذرية عن إبليس . فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح : ١٠٩ . وهو يتمثل ويتصور ، ويظهر ويختفى ، ويرى من حيث لا يرى . ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : « إن الشيطان ليمثل في صورة الرجل فيلتي فيحدثهم بحديث الكذب . فيفتقرون يقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أعرف ما اسمه يحدث » . وفي التنزيل يقول الله تعالى : « إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » (١) .

(بَشَسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا) : أى بشس البذل عن الله تعالى للظالمين : إبليس وذريته ، أو بشس عبادة الشيطان ، بدلا عن عبادة الله .

والافتات من الخطاب في قوله تعالى : « أَفَتَخْلُونَهُ » إلى الغيبة في قوله تعالى : « بَشَسَ لِلظَّالِمِينَ » مع وضع الظاهر موضع ضمير المخاطبين ، ليشير اللفظ الظاهر إلى أن ما فعلوه ظلم قبيح يؤذن بأنهم أهل لشدة السخط ، وبالغ الازدراء .

(* مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا (٥))

المفردات :

(مَا أَشْهَدْتُهُمْ) : ما أريتهم . (عَصَدًا) : العصد ما بين المرفق والكتف من الذراع ، والمقصود هنا . الممين أو النصير .

التفسير

٥١- (مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ) :

بعد أن أبرزت الآية السابقة موضع العجب من اتخاذ هؤلاء الظالمين إبليس وذريته أولياء لهم من دون الله أَوْصَحَّتْ هذه الآية الكريمة عدم صلاحية إبليس وجنوده لأن يكونوا شركاء لله وأعاوناً له ، كما بينت ضلال تابعيهم وغيابهم ، حين اتخذوهم أولياء لهم . والمعنى : أن الله سبحانه هو الذى خلق السموات والأرض وما فيهما وحده ولم يبيء إبليس وذريته مشاهلة هذا الخلق ولا المشاركة فيه . حيث خلقت السموات والأرض قبل خلق إبليس وذريته فكيف جعلهم أتباعهم الظالمون أولياء لهم من دون الله ، وهم عاجزون عن الخلق والتدبير ولا يعلمون شيئاً عن كيفية خلقهم وتدبير أمورهم فإنهم : « لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ . وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ صَراً وَلَا نَفْعاً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُوراً » (١) . (وَمَا كُنْتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا) : ولا ينبغي لى - وأنا القوى العزيز- أن أحتاج إلى معين أو نصير يساعدى فى الخلق والتدبير من هؤلاء الضالين المضلين .

(وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ﴿٥٢﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾)

الفردات :

(مَوْبِقًا) : أى مهلكاً يشتركون فيه وهو النار ، والموبق اسم مكان من وَبَقَ - كوثب - بمعنى هلك . (فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِهُوْهَا) : الظن هنا بمعنى التوقع والعلم ، أى توقعوا وأيقنوا أنهم مخالطوها واقعون فيها ، ومثل ذلك قوله تعالى : « الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ » (٣٦) . أى يوقنون أنهم ملاقوه . (مَصْرِفًا) : مجالاً للانصراف أو الهرب والفرار .

التفسير

٥٢- (وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) :
واذكر لهم يا محمد يوم الجزاء الذى ينتظرهم طال الزمن أو قصر ، يوم يقول لهم العلى
الأعلى مؤنباً لهم على اتخاذهم لإليس وذريته أولياء لهم من دونه - اذكر يوم يقول لهم -
اضعوا شركاءكم الذين عبدتموهم من دوى لينقلوكم من العذاب المحيط بكم ، وفى هول الموقف
ينادى الظالمون شركاءهم فلا يلبون نداءهم ولا يستجيبون لاستغاثتهم ، لأنهم فى مهلكهم
مشاركون ، وفى جهنم خاللون ، فكيف يستجيبون ؟ ولهذا قال سبحانه :

(وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا) : أى وجعلنا بين الداعين من المشركين والداعوين من الشياطين ،
موبقاً ومهلكاً مشتركاً وهو النار التى يصلونها جميعاً

٥٣- (وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا) : وشاهد المجرمون النار فأيقنوا أنهم
واقعون فيها لا محالة . قال صلى الله عليه وسلم : « إن الكافر ليرى جهنم ويظن أنها مواقعه من
مسيرة أربعين سنة » . رواه أحمد وابن جرير .

(وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا) : ولم يجدوا مجالا للهرب من هذا المصير الأليم قال تعالى :
« وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ » ^(١) .

(وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ
الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شِقْوَةً جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ
جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ
الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝)

المفردات :

(صَرَّفْنَا) : نَوَّغْنَا ووضَحْنَا . (من كُلِّ مَثَلٍ) : المثلُ الحكمة أو الموعظة .
 (جَدَلًا) : مُمَارَاةً ومُخَاصَمةً . (سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) : أى طريقة الله في المشركين السابقين ،
 والمراد بها العذاب الذى حل بالأُمم السابقة حيناً أصروا على الكفر والعناد .
 (قَبِلًا) : بضمّتين جمع قبيل أى أنواعاً ، وأجاز أبو عبيدة أن يكون معناه مقابلة
 وعياناً كقراءته قَبِلًا بكسر ففتح ، فإن معناه كذلك عند ابن عباس .

التفسير

٥٤- (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ...) الآية .

ولقد بينا ووضَحْنَا في القرآن الكريم من التوجيهات الرشيدة والمواعظ الحكيمة ، بطرق
 عديدة وأساليب متنوعة ، من القصص والعبر والحكم التى يَثْبُتُ بها الحق في الأذهان ، ولاندُعُ
 مجالا للشك والإنكار . وتملك على القارئ مشاعره ، لأنّها في الغرابة والحسن واستالة النفس
 كالأمثال ليتلقوها بالقبول ، فلم يحتجوا .

(وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءً جَدَلًا) : وكان الإنسان منذ نشأته حسب فطرته ، أكثر شئاً
 جدالاً في الدفاع عن رأيه بالباطل متمسكاً بالمعاذير التى يبرر بها تصرفاته ^(١) ، إلا من عصم الله .
 أخرج الإمام أحمد والشيخان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه طرق بيت على وفاطمة
 ليلاً فقال : ألا تصليان ؟ فقال على : يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله تعالى ، إن شاء
 أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف حين قلت ذلك ، ولم يرجع إلى ثم سمعته يضرب فخذه ويقول :
 « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءً جَدَلًا » ..

٥٥- (وَمَمْنَعِ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَخْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ
 سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ...) الآية .

سأقت الآية الكريمة مثلاً من أمثلة الإمعان في الضلال واللجاج والجدال بالباطل ، مع
 وضوح الحق وأسباب الهداية .

(١) يذكر علماء النفس أن كل عقلٍ يلبس تبرير خطئه بما يسمونه «نظرية التبرير» . وقد ساق القرآن الكريم أسئلة
 هدية مما يبرر به المشركون مقاتلهم وأعمالهم .

والمعنى : وما حمل الناس على ترك الإيمان بعد قيام أدلته ووضوح حجته ، إلا لإصرارهم على العناد واللجاج ، وتحديهم للرسول صلى الله عليه وسلم أن ينزل بهم العقاب الذى توعدهم الله به ، كما أنزله بالأنهم السابقة التى أصرت على الكفر والعناد ، وقد حكى الله عليهم العذاب بقوله : « وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ إِنَّنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » (١) .

(أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا) : أو يحل بهم العذاب الأليم عيانا جزءا لإمعانهم فى الكفر والضلال فى صور شتى من النكال والوبال ، ويجوز أن يكون المعنى أن الله حال بينهم وبين الإيمان ، لأنهم غير أهل له بما جبلوا عليه من عناد ولجاج ، فقد انصرفوا عن دواعى الهدى والرشاد كما قال سبحانه : هُمْ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (٢)

(وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيَجِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى الْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوعًا) (٣) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا) (٤)

المفردات :

(لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) : ليزيلوه ويبطلوه .

(أَكِنَّةٌ) : أغشية - جمع كنان .

(وَقْرًا) : ثقلا فى السمع ، يقال : وَقِرْتُ أذُنُهُ وَقْرًا ، كَفَّهُمْ فِيمَا إِذَا أَصَابَتْهُمُ الْقَتْلُ فِي السَّمْعِ

أَوْ صَمَمَ وَوَقَرَهَا اللَّهُ وَقْرًا مِنْ بَابِ وَعَدَهُ وَعَدَا .

التفسير

٥٦- (وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ) :

ومانبعت الرسل إلى الناس إلا لتبشيرهم بالثوبة الحسنی إن آمنوا بالله وأطاعوه فیا شرعه لهم على ألسنتهم ، وإنذارهم بالعقاب الخالد إن كفروا به وعصوا رسله .

« لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ » ^(١) . فلم يبعثهم الله ليقترح أقوامهم الآيات عليهم بعد ظهور المعجزات التي أيدهم الله بها .

(وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) : ولكن الكافرين يستقبلون دعوات الرسل بالإنكار والعناد والمكابرة والمجادلة بالباطل ، للقضاء على الحق بعد وضوحه ، دون استناد إلى دليل أو برهان ، كما قال سبحانه : «وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ» ^(٢) . ومن أمثلة هذا الجدل الباطل قول مشركي قريش في القرآن الكريم :

« لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ، إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » ^(٣) . وقولهم في الرسول صلى الله عليه وسلم : «لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيتَيْنِ عَظِيمٍ» ^(٤) . يعنون أن

الرسول ليس من عظماء القريتين ، فلا يصح أن يكون رسولا أنزل عليه القرآن . (وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا) : أى قابلوا آيات الله البينات بالسخرية والاستهزاء

فقد سخرُوا بحديث القرآن الكريم عن شجرة الزقوم (راجع شرح الآية ٦٠ من سورة الإسراء) كما سخرُوا بالقرآن ، فزعموا أنه سحر وشعر وأساطير الأولين ، كما سخرُوا بوعيده بالبعث والنشور فقالوا : «أَيُّدَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا» ^(٥) .

٥٧- (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) :

ولا أحد أشد ظلما لنفسه وللحق ممن أعرض عن آيات الله البينات وانصرف عن أدلتها الواضحات إلى الباطل ، فأمعن في ارتكاب الذنوب والآثام ناسيا ما جئناه على نفسه وعلى الناس من بنى وعلمان .

(إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) : إن الحق واضح ، وأصحاب

المقول السليمة يدركون الرشد من الفنى ويميزون الحق من الضلال ، والله سبحانه حال بين

(١) سورة النساء ، الآية : ١٦٥ (٢) سورة الحج ، الآية : ٨ (٣) سورة الأنفال ، الآية : ٣١

(٤) سورة الزخرف الآية ٢١ (٥) سورة الإسراء ، الآية : ٤٩

هؤلاء المشركين وبين الإدراك السليم ، فجعل على عقولهم أغشية كراهة أن يفهموه فهمًا يَزْدِي بهم إلى السلوك السيِّئ ، لأنهم طبعوا على الخبيث والضلال ، وجعل الله في آذانهم صَمًّا عن الاستماع إلى الحقائق وإدراكها وذلك لانصرافهم عن الحق ، وتواصيهم بعدم سماعه ، حيث قالوا : «لَا تَسْمَعُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَقْلُبُونَ»^(١) ولهذا باعد الله بينهم وبين الإصغاء والاستفادة منه جزاء انصرافهم ، ولو علم فيهم خيراً لهداهم وأسمعهم مباح قبول قال تعالى : «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ»^(٢) والمقصود من جعل الله الأَكِنَّةَ على القلوب ، والوَقْرَ في الآذان أن لا يأتخذ بقوام العلمية نحو الحق لإعراضهم عنه .

(وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا) : وإن تدعهم إلى طريق الهدى فلن يستجيبوا لك ، لأنهم الآن ليسوا أهلاً للهداية ، ولأن الهداية ليست بيدك ، وإنما هي بيد الله «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ» وذلك حيناً يحين أوان الهداية ، وقد هداهم الله إلى الحق في فتح مكة في السنة الثامنة للهجرة .

(وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا
لَعَجَلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ
مَوْيلاً ٥٨) وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا
لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ٥٩)

المفردات :

(الْقُورُ) : واسع المغفرة والصنح . (مَوْيلاً) : ملجأً يلجئون إليه . (مَهْلِكِهِمْ) : هلاكهم .

التفسير

٥٨ - (وَرَبِّكَ الْقُورُ ذُو الرَّحْمَةِ) : وربك - أيها الرسول - واسع المغفرة صاحب الرحمة ،

حيث كتبها على نفسه فضلاً وكرماً ، فلا يعذب أحداً من عباده المحسنين الطائعين .

« مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا »^(١) . أما هؤلاء المشركون فهم الذين ظلموا أنفسهم بالإصرار على الكفر والعناد فاستحقوا سوء الجزاء ، ولكنه تعالى يتألى بهم ، ولا يتعجل معهم - كما قال :

(لَوْ يُؤَاخِذُكُمُ يَمَّا كَسَبْتُمْ لَفَعَلَ لَكُمُ الْعَذَابُ) : أى أنه لسعة رحمته لو يؤاخذهم بظلمهم لفعّل عقابهم ، ولكنه أمهّنهم لعلهم يرجعون إلى الصواب ، ويفيئون إلى الرشاد .

(يَلْ لَّهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجْعَلُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) : وهذا الإمهال موقوت بأجل معدود « وَمَا نُنَاقِرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ »^(٢) . فإذا حان الأجل وهم مُصِرُّون على كفرهم وعنادهم أخذهم الله بعقابه الأليم حيث لا يجدون ملجأً للنجاة والخلّاص . « فَلَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٌ » .

٥٩- (وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا) :

المراد بالقرى هنا أهلها ، والمعنى : وأهل تلك القرى المهلكة المعروفة ، من قرى عاد وثمود وقوم لوط عصوا ربهم ، وكذبوا رسله فأمهّلهم لعلهم يؤمنون ، فلما أصرّوا على الكفر وأمعنوا في الضلال أخذهم الله بعذاب الهلاك والاستئصال في الموعد الذي حدده لهم « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ »^(٣) .

روى الشيخان والترمذي وابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُحِلَّ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ » .

قصة موسى والعبد الصالح

قصّ الله سبحانه علينا في الآيات التالية قصّة موسى والعبد الصالح وقد رأينا أن نقدم لها ما يعين على إدراك أهدافها السامية :

(١) سورة النساء ١٤٧

(٢) سورة هود ١٠٤

(٣) سورة هود : الآية ١٠٢

(١) جمهور المفسرين على أن العبد الصالح هو الخضر ، وقيل اليَسَع وقيل إلياس ، قال الآلوسی : والحق الذي تشهد له الأخبار الصحيحة هو الأول .

ولقب بالخضر ، استنادا إلى ما رواه الترمذی بسند صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرُ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فُرَّةٍ بَيْضَاءَ فَأَهْتَزَّتْ تَحْتَهُ خَضِرًا » ومثل ذلك رواه البخارى بسنده .

(٢) قد يعجب بعض الناس من أن يحتاج موسى وهو كلم الله ورسوله إلى مَنْ يتعلم منه العلم ، وليس هذا موضع عجب فإن الله « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ »^(١) لحكم يعلمها .

روى الشيخان والترمذی عن سعيد بن جبیر قال : « قلت لابن عباس إن نوفلا لبيكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بنى إسرائيل فقال : كذب علو الله ، حدثني أبي بن كعب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن موسى قلم خطيبا في بنى إسرائيل فسئل : أي الناس أعلم ؟ قال : أنا . فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ، فأوحى الله إليه إن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك ، قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال تأخذ معك حوتا في ميكتل فحيثا فقدت الحوت فهو ثم ، فأخذ حوتا في ميكتل ثم انطلق ومعه فتاه يوشع بن نون . . . » وذكر الحديث ، والميكتل وعاء مصنوع من الخوص يحفظ فيه المتاع .

(٣) كثير من العلماء يقولون إن الخضر - عليه السلام - حى ، وقد أجمع الصوفية على حياته إلى الآن كما نقله النووي عنهم ، وقد استدلوا بآخبار غير مقطوع بها ، ومنها ما أخرجه الدارقطني في الأفراد بسنده عن ابن عباس أنه قال : « الخضر ابن آدم من صلبه ، ونسبه له في أجله حتى يكذب النجال » ومثله لا يقال من قبل الرأى .

وزعم جمع من العلماء إلى أنه ليس بِحَيٍّ اليوم ، سئل البخاري عنه وعن إلياس عليهما السلام - هل هما حيان - فقال : كيف يكون هذا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يبقى على رأس المائة مَيِّتٌ هو اليوم على ظهر الأرض أحد » وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما مِن نفس مَنفُوسَةٍ يَأْتِي عَلَيْهَا مائة سنة وهي يومئذ حية » كما استدلوا بأدلة نقلية وعقلية أخرى ، فارجع إليها في الموسوعات ، والإمساك عن الخوض في الخلاف بين الرأيين أولى ، مع الجزم بقصته مع موسى عليه السلام - كما جاءت في هذه السورة .

(٤) اخْتَلِفَ في الخضر ، فقيل هو نبي وليس برسول ، وهو قول الجمهور ، وقيل هو رسولٌ ، وقيل هو وكليٌّ ، وبه قال القشيري ، ويستدل القائلون بنبوته ، بقوله تعالى في شأنه : « آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا » والرحمة تطلق على الوحي والنبوة في عدة مواضع من القرآن ، ولأن الله حكى عن قوله لموسى : « وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي » أى أن ما حدث منه كان بوحي من الله ، ولأن النبي لا يتعلم إلا من نبي ولا يصح أن يكون المتعلم فوق المعلم... إلخ .

(٥) وفي القصة توجيهات رشيدة :

(١) أَنَّ اللَّهَ حَكَمًا عَالِيَةً فيما يقضيه من أمور ، وهذه الحكم قد ندرناها وقد تغيب عن عقولنا ، ولكننا ينبغي أن نؤمن بها كل الإيمان .

(ب) أن الهجرة في طلب العلم مطلوبة ، روى مسلم بمسند عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » .

(وإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ جَمْعَ الْبَحْرَيْنِ
 أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿١٥﴾ فَلَمَّا بَلَغَا جَمْعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا
 فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرًبًا ﴿١٦﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ
 إِنِنَا غَدَاءٌ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿١٧﴾ قَالَ
 أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَنِيهِ
 إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿١٨﴾
 قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿١٩﴾
 فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا اتَّبَعَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ
 مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٢٠﴾ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ
 مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴿٢١﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٢٢﴾
 وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٢٣﴾)

لغزوات :

(فَتَاهُ) : الفتى هو الشاب ، وأضيف إلى موسى لأنه كان يخدمه ويتعلم منه .
 (مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ) : موضع التقائهما ولعل المقصود هما التقاء خليج العقبة بخليج
 السويس أو التقاء أحد فروع النيل القديمة بالبحر الأبيض . (حُقُبًا) : الحقب الدهر ،
 ومقداره ثمانون سنة ، كما قيل . (حُوتَهُمَا) : الحوت ؛ العظم من السمك .
 (مَرًبًا) : السرب في اللغة التنفق ، وسيأتي تفسير المراد منه في الآية .
 (غَدَاءًا) : طعامنا في الغثوة أى الصباح وما يُسمى الآن بالانطور .

- (نَصَبًا) : تبعًا ومشقة وجهًا .
 (عَجَبًا) : غريبًا عن العادة مخالفًا لها يدعو إلى عجب الناس منه .
 (فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا) : فرجعا يقصان أثر سيرهما السابق .
 (آتَيْنَاهُ رَحْمَةً) : أى نعمة كبرى فيها رحمة منا وسيأتي في الشرح بيانها .

التفسير

٦٠- (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا) :

أبرزت الآيات السابقة لِحَاجَ الكفار وعنادهم وإصرارهم على الباطل ومُحَاوَلَتَهُمْ طَمَسَ الحقائق الواضحة التي ساقها الله لهدايتهم ، وفي هذه الآية والآيات التالية يضرب القرآن مَثَلًا ساميًا لنبي من أنبيائه ، أوحى الله إليه وكلمه تكليمًا ورزقه علمًا ومعرفة ، ومع هذا سعى جاهدًا ليتعلم ما لم يعلم ، وتحمل في سبيل المعرفة ما تحمّل من مشاق ، وهو موسى عليه السلام .

والمعنى : واذكر لهم يا محمد قصة موسى عليه السلام إذ صَحِبَ فتاه طالبًا لفتاه العبد الصالح (الخضِر) عليه السلام ليتعلم منه بعض ما لم يكن يعلم . وفتاه هو يوشع بن نون تابعه وتلميذه وخليفته من بعده كما ورد في صحيح البخارى ومعهما يَكْتُلُ^(١) فيه حوت أعداءه للطعام وأخبر موسى فتاه أنه لا يزال مُجِدًّا في السير حتى يصل إلى مكان العبد الصالح في مجمع البحرين ، ولعل المراد بمجمع البحرين التقاء خليج العقبة بخليج السويس أو أحد فروع النيل السبعة القديمة بالبحر الأبيض في دلتا النيل ، وعلى أى حال فتحديد المكان لا يتعلق به كبير غرض .

وانطلق موسى مع فتاه وقد عقد العزم أن يواصل السير وإن طال الزمن حتى يبلغه .

٦١- (فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) :

أى فلما وصلا إلى موضع يَجْمَعُ بين البحرين نسيا حوتهما فاضطرب في الكتل وقفز إلى الماء يشق طريقه فيه كأنما صنع الحوت لنفسه في الماء نفقًا ، فقد صح من حديث الشيوخ وغيرهما . أن الله أمسك عن الحوت جريرة الماء ، فصار عليه مثل الطاق ، قال الآلوسى : والمراد به : البناء المقوس كالقنطرة .

(١) وعاد مصنوع من الخوص يشبه الحقيه يحل الثمر والطعام وغيرها فيه .

٦٢ - (فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا) :

فلما جاوزا المكان وأمنا في السير حتى الصباح شعر موسى عليه السلام بالجوع والتعب فقال لغلامه آتنا طعام الغداة (وهي الصباح) ليشبعا من جوع ، ويستردا عافيتهما وينعما بالراحة بعد التعب .

٦٣ - (قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) :

قَالَ له الغلام : إني نسيت الحوت عند الصخرة وإن الحوت قفز إلى الماء .
(وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا) : واتخذ في الماء طريقاً عجيماً كالنفق ، ونسبة الإنسان إلى الشيطان لأنه ربما شغله بوساوس عن الأهل والوطن ، جعلته يذهل عن هذه الحالة العجيبة بتفكير العزيز العليم ، وإلا فلتك الحالة لا تنسى .

٦٤ - (قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ) : قال إن فقدان الحوت إنما يكون عند التقاء البحرين وهو المكان الذي نريده حيث نلقى العبد الصالح .

(فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا) : ذكر البخاري في باب التفسير : « رَجَعَا يَقْصَان » .
أَيِ يَتَتَبَعَانِ آثَارَهُمَا حَتَّى انْتَهِيَا إِلَى الصَّخْرَةِ .

٦٥ - (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَيْنِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا) :
أَيِ فوجدَا عند الصخرة التي نسي يوشع ما حدث من الحوت لديها - وجدا - عبدا صالحا من عباد الله آتاه رحمة كثيرة من عنده ، وعلمه علما لا يكتنه كنهه من لدنه سبحانه وتعالى .
. واختلف في الرحمة التي آتاه الله إياها ، ف قيل هي الوحي والنبوة ، وقيل الرزق الحلال ، وقيل العزلة عن الناس وعدم الاحتياج إليهم ، وأما العلم اللدني فهو علم القيوب والأسرار الخفية ، كما سيأتي بمضه في قصته .

٦٦ - (قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا) :

تحكى هذه الآية أن موسى وجد العبد الصالح سأل الصبحة واتباعه بشرط أن يُعلمه مما علمه الله علماً ذا رشد .

٦٧- (قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) : قال الخضر : إنك لو أردت الصبر - لما استطعت ، لأن ما يجريه الله على يدي من الأمور يَجْعَلُكَ تَسَارِعُ إِلَى الاعتراض عليه ، لخفاء حكمته عليك ، روى الإمام البخارى والترمذى فى حديث طويل بسند كل منهما يحكى فيه الرسول صلى الله عليه وسلم قصة لقاتهما مع العبد الصالح ، وقد جاء فيه أنهما ، (انتھيا إلى الصخرة) ، فإذا رجل مُسَجًى - أى مغشى - بثوب ، فسلم عليه ، فقال الخضر : وأنى بأرضك السلام ؟ قال أنا موسى ، قال موسى بنى إسرائيل ؟ قال نعم . أتيتك لتعلمنى مما علمت رشداً ، قال يا موسى إنك لن تستطيع معى صبراً ، يا موسى : إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه أنت ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه . . .) الحديث .

٦٨- (وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِوَعْدِهِ) : أى وكيف تصبر على مصاحبى . وأنت ترى من الأمور المخالفة لشريعتك ، ما لم تحط بأسراره علماً ، يقول الخضر ذلك لأنه كان يفعل أموراً خفية المراد منكورة الظواهر ، مما يجعل موسى عليه السلام لا يبالك إلا أن ينكر وقوعها عند مشاهدتها .

(قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا)
 قَالَ فَإِنْ أَتْبَعَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ وَحَتَّى أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ
 ذِكْرًا)

الفردات :

(صَابِرًا) : ضابطاً لنفسى حين أرى ما يقتضى الإنكار .
 (فَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا) : فلا أخالف ما تأمرنى به ،
 (حَتَّى أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا) : حتى أفسره لك دون سؤال منك .

التفسير

٦٩- (قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا) :

وعد موسى عليه السلام الخضر بأنه سيجده صابراً على ما يراه مما أخفى عليه سببه ، وقرن ذلك بمشيئة الله ، لأن أفعال العباد مرتبطة بمشيئته تعالى ، كما وعده أن يلتزم طاعته فلا يخالفه في أمر من الأمور ، وهذا ما ينبغي للمتعلم مع معلمه .

٧٠- (قَالَ فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا) :

بعد أن وعد موسى صاحبه الخضر بأنه سيبصير على ما يراه من الأمور الخفية الأسباب ، التي يجربها أمامه وأنه لا يعصى له أمراً - لما حدث ذلك من موسى - أذن له الخضر بصحبته وأرشده إلى ما يقتضي دوامها بقوله : فإن اتبعني وضحيتني في رحلي هذه فلا تسألني عن شيء رأيت به عينك وأنكرته بقلبك ، واصبر حتى أحدث لك في شأنه ذكراً وبياناً يفسر ما عصى عليك من سببه .

(فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ ﴿٦١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ ﴿٦٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ ﴿٦٣﴾)

المفردات :

(لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا) : أي لقد أحدثت منكراً فظيماً .
(وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا) : لا تُحْمِلْنِي من اتباعي لك ما لا أطيق بما يشق على حملي .

التفسير

٧١- (فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا) :

جاء في حديث البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهما « انطلقا يمشيان على الساحل فَمَرَّتْ بهما سفينة فكلّهم أن يحملوه فغرقوا الخضر فحملوهم بغير نول^(١) » إلى أن قال : « فَلَمْ يُعْجَبْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا بِالْقُدُومِ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : مَا صَنَعْتَ ؟ قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ ، عَمِلْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا » ويحكى الله اعتراض موسى عليه ، بأسلوب موجز مستنكرًا ما فعل ، إذ يقول :

(قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا) :

وهنا نرى موسى عليه السلام ينسى ما عاهد عليه الخضر ويوجه إليه لومًا شديدًا ويقرر أن فعله هذا قد يغضى إلى إغراق السفينة بمن فيها ، وأنه قابل لإحسان أصحابها بالإساءة. ويحكم عليه حكمًا قاسيًا حسب ما بدا له بآفته ارتكب ذنبًا عظيمًا قبل أن يستمع إلى سبب هذا الفعل.

٧٢- (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) :

ذكره الخضر بالمهد الذى ارتبط به معه فقال له : لقد قلت لك ما توقعْتُ حدوثُهُ منك وهو أنك لن تستطيع الصبر على صُحبتي حينما ترى ما أفعله ، بما يخالف ظاهر شريعتك .

٧٣- (قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا) :

اعتذر موسى عليه السلام للخضر بأنه نسى ما تمهد له به . والنسيان مَقْنَةُ العفو ، وطلب إليه ألاّ يحملَه فوق طاقته ، فإنه نبي والنبي لا يسكت عن أمر يراه خطيئة ؛ روى البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كانت الأولى من موسى نسيانا هوورد في هذا الحديث : « وجاء عصفور فوق على حَرْبِ السفينة فنقر من البحر نقرَةً^(٢) فقال له الخضر : « ما علمي وعلمك في علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر هو قبل الخضر عُلُو موسى وسارا في طريقهما .

(١) أى بغير أجر .

(٢) هذا دليل على أن البحر كان مأوّه حنبا .

(فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ^٥ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا
 زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ^٦ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا^{٧٤} * قَالَ أَلَمْ أَقُلْ
 لَكَ إِنَّا لَنَاسِتَظِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^{٧٥} قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ
 بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي^٥ قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا^{٧٦})

المفردات :

(غُلَامًا) : الغلام الصبي الذي لم يبلغ . (زَكِيَّةً) : طاهرة ، وفي قراءة « زَاكِيَّة » .
 أى نامية أو طاهرة . (نُّكَرًا) : منكراً لا يقره العقل .

التفسير

٧٤- (فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ) :

روى البخارى بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « . . . ثم خرجا من
 السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غُلَامًا يلعب مع الغلمان فقتل
 الخضر رأسه فاقتله فقتله . . » .

(قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا) : لم يُعْطِ مُوسَى صَبْرًا
 على ما رأى من قتله الغلام فقال في استفهام إنكارى : أقتلت نفساً طاهرة بريئة دون أن
 ترتكب تلك النفس جريمة تستحق عليها القتل؟ ثم أصدر عليه حكماً حاسماً بأنه ارتكب
 أمراً خطيراً منكراً .

٧٥- (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّا لَنَاسِتَظِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) :

نبهه الخضر عليه السلام إلى خروجه عما عاهد عليه للمرة الثانية ، وأكد ذلك
 بزيادة الجار والمجرور (لك) أى إن هذا هو ما قلته لك لا لغيرك ، ولكنك لم تلتزم
 بما تعهدت لى به فى قولك : « سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا » .
 روى البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله : « وهذه أشد من الأولى . . » .

٧٦- (قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُتْرًا) :

أدرك موسى خطأ فلم يجادل فيه ، ووعد بتحمل تبعة اعتراضه عليه مرة أخرى فقال للخضر عليه السلام : إذا اعترضت عليك في أمر آخر فإن لك أن تفارقني ولا لوم عليك في ذلك ، بل لك العذر كل العذر في ألا تصاحبني ، وقبل الخضر عليه السلام اعتذاره ومضيا في طريقهما .

(فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوْجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ) (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ) (٧٨)

المفردات :

(جِدَارًا) : الجدار؛ الحائط .

(يَنْقُضُ) : ينهار .

(أُنَبِّئُكَ) : أخبرك .

(تَأْوِيلُ) : تفسير .

التفسير

٧٧- (فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا) :

أى فسارا في طريقهما حتى حلاً بإحدى القرى- يذكر بعض المفسرين أنها إنطاكية- وطلب من أهلها إعطاهما طعاماً يأكلانه ، فرفض أهلها إعطاهما شحاً وبُخلاً .

(فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ) : فرأيا في القرية جداراً يكاد يقع فهلمه الخضر ثم أعاد بناءه ، فعجب موسى عليه السلام من تصرف الخضر ، وما بذله من جهد في هلم الجدار ثم إقامته ، لقوم بخلاء يفسنون عليهم بالطعام ^(١) .

روى البخارى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « فقال موسى : قوم أنيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا ... ؟ » .

(قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا) :

أى لو أردت لطلبت من هؤلاء القوم أجراً جزاء عملك .

ونلاحظ هنا أن موسى عليه السلام لم يعترض على الخضر ولم يصدر عليه حكماً بالخطأ كما فعل في المرتين السابقتين ، فقد استفاد من الدرسين الماضيين واكتفى هنا بقوله : لو أردت أن تنال أجراً على عملك لنته ، وعلق الأمر هنا على مشيئة الخضر وإرادته ، وهنا أدرك الخضر عليه السلام أن موسى قد استفاد مما مر بهما من أحداث ، وأثمرت التجربة ثمرتها المرجوة ، فأبى الخضر لقاءه مع موسى عليهما السلام مبيناً له حكمة ما صنع مما لم يستطع موسى الصبر عليه .

٧٨ - (قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) :

أى قال الخضر لموسى عليهما السلام ، بعد أن اعترض عليه لهلمه الجدار ثم بنائه لقوم بخلاء : حان لي فراقك وفقاً لتعهدك ، ولكنني قبل الفراق سأنبئك بتفسير ما قمت به من أعمال استدعت اعتراضك عليها ، لتدرك بواطن وأهداف هذه التصرفات ولكنك تعجلت في الحكم عليها دون أن تدرك أسبابها وتقف على بواطنها .

جاء في حديث البخارى عن هذه القصة بعد قول الخضر لموسى عليه السلام : « هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ... » الآية . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى كَانَ صَبْرًا فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهِمَا » .

(١) والتعبير عن قرب سقوط الجدار بأنه يريد أن ينقض صورة بلاغية ، من باب الاستعارة المكنية التخيلية .

تنبيه وشكر لقراء الكرام

تم تفسير نصف القرآن عند الآية الثامنة والسبعين من سورة الكهف ، وبدأ تفسير النصف الثاني بمشيئة الله من قوله تعالى حكاية عن الخضر : «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ . . . الآية ٧٩ .

وقد جاء هذا التفسير - بتوفيق الله تعالى - بعيداً عن التحقيد خالياً من الإسرائيليات والقننات الصعبة ، والأحاديث الموضوعة ، مع تحرى الدقة في التعبير عن المعنى الأساسي للنصوص الكريمة بقدر الإمكان ، ولانبرىء نفوسنا من الخطأ أو التقصير - فالكمال لله وحده .

وحسبنا أننا بذلنا الوسع ، ومهدنا السبيل إلى فهم كتاب الله تعالى على الوجه الأمثل .
وتتألف لجنة التنسيق حالياً من السادة الآتية أمياؤهم - حسب ترتيب الحروف الهجائية -
أصحاب الفضيلة :

- (١) الشيخ السيد مصطفى شريف .
- (٢) الشيخ طه الساكت .
- (٣) الشيخ عبد المهيمن الفقي .
- (٤) السيد الأستاذ علي عبد العظيم .
- (٥) صاحب الفضيلة الشيخ مصطفى محمد الحليدي الطير .

ويقوم الشيخ مصطفى محمد الحليدي الطير بمراجعة أعمال اللجنة بعد الفراغ من تنسيق كل حزب وتحقيقتها ، تحرياً للدقة والصواب ، وإبراء لذمة اللجنة ، وهو يباشر هذا العمل اللطيف منذ تفسير فاتحة الكتاب حتى الآن ، ولهذا ترى التفسير متقارب الأسلوب بقدر الطاقة .

ولقد أسعدنا قراؤنا الكرام في العالم الإسلامي ، بلقباهم المنقطع النظر على اقتنائه - فما إن يظهر منه حزب في المكتبات ، حتى تنفذ عشرات الألوف من نسخه ، ولهذا نتقدم إليهم بالشكر الجزيل على هذا الإقبال ، ونسأل الله تبارك وتعالى أن يمنحنا مزيداً من التوفيق في تفسير النصف الثاني من كتابه ، وأن يجزى القراء عنا خير الجزاء ، وأن يوفقنا جميعاً لطاعته ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

رئيس اللجنة

مصطفى محمد الحليدي الطير

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة

محاسب / صالح زكريا

رقم الايداع بدار الكتب ١٦٧٩ / ١٩٨١

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٢١٧٤ س ١٩٨٠ - ٢٥٠٠٤

Bibliotheca Alexandrina



0399100

50